一、经题简介：

《称赞净土佛摄受经》原名《称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门经》。先由姚秦鸠摩罗什译出，改名曰《佛说阿弥陀经》。后经唐朝着名译经师玄奘重译，并在如来原命“经题”的基础上稍作精简，取名为《称赞净土佛摄受经》，简称《称赞净土经》。由此可知，《弥陀经》与《称赞净土经》乃同经异译异名之经也。

二、译者简介：

《弥陀经》译者鸠摩罗什（公元343-413年）。印度人，生长在西域龟兹国。弘始三年（公元401年）被迎请到长安，前后翻译经典凡380卷。此经译于公元403年。时秦人尚简，罗什则顺应其尚简之机，所译之经文约意简，精炼畅达，不失精妙。

《称赞净土经》译者玄奘（公元600-664年），俗名陈祎,童年即开始礼佛诵经。少年出家，13岁受沙弥戒，精于佛理。公元627年开始了其赴印留学之历程,645年回到长安。共带回佛教经论520夹，共计657部。罗什译过之经，玄奘唯独重译了两部，此经就是其中之一。大师以直译之风格着称于世，所译经文准确完备、力保原貌，辞义详明、原语具存，可免后人臆测、谬解和随意发挥、杜撰之弊。

三、重译缘起：

自南北朝以来，中国佛教即流行两大流派，其所依经论却“义类差舛……大乘不二之宗，析为南北两道，纷纭争论凡数百年。率土怀疑，莫有匠决”。只有去佛教圣地寻找经典（梵文原策）方能取得圆满解决。大师正是在这种思想指导下，才开始了赴印留学之旅。经过18年的求学和参访，道业大成而回国，后在慈恩寺专门从事译经工作。先后共译出75部佛经，计1335卷。而罗什译过之经，却唯独重译了此经。大师唯以当时经论“义类差舛，纷纭争论”之疑求学印度于其前，又唯独重译此经于其后，必有其重译之理由。且此经重译之时，《弥陀经》早已流通了200多年，善导之“念佛”理论[1]亦已深入人心，为众所宗尚。何况大师本为瑜伽唯识宗之祖，本与净土法门无干，然而大师却唯独重译此经，其中必有非重译而不可之因缘。本文即试图在破译大经五译之真谛的基础上，通过对本经两种译本之对照，来揭示净宗之真髓和本经重译之奥秘。

关键词：甚可爱乐　闻说阿弥陀佛　闻已思维　系念不乱　深心信解浅释经题

“佛说”二字，狭义是指释迦牟尼佛所说，广义则为十方一切诸佛所说，只因此经为十方一切诸佛共说共赞共弘故。

“称赞不可思议功德”，即“称赞阿弥陀佛极乐世界不可思议佛土功德”，释尊谓之曰“称佛名”，弥陀则谓之曰“称我名”，是故此经实为《称佛名之经》也。

“一切诸佛摄受法门”，即“弥陀摄受法门”也。此法以弥陀“无量大愿”中的“法门五根本愿”为主，“一附加愿”[2]为辅，复以弥陀“本愿”为核心，集“摄生四愿”为一体而共同构成。其中“摄生三愿（摄化生愿）”为净土之“正门”，而“摄生第四愿（摄胎生愿）”则为净土之“异门”。

我们知道，《无量寿经》是释尊专门介绍弥陀大愿及其果地成就的根本经典，是净土法门的根本大经。故欲研习“此法”者，必须从《无量寿经》入手！但由于历史之原因，《大经》十二种原译本五存七佚，不能不说是净土法门最大之损失，同时亦为整个佛教最大之遗憾！因此，我们现在只能以仅存之《五译》为依据，通过对其深入研究和相互比照而得出“此法”之基本轮廓：

《大经》之宋译，从建立信愿和提升信心——“行正信行”的角度出发，而将净土之“正行”划分为两步：

第一步为“建立信愿”之“行”，又称“往生行”，即“初发心之行”也。弥陀称之曰：“闻我名号发清净心归依顶礼——即生我刹（见宋译27愿）”！

“行正信行”之第二步则为“提升信心”之“行”，称“助满行”（助“信心”提升、助“果报”圆满之“行”），又称“再发心之行”。弥陀谓之曰：“念吾名号发至诚心坚固不退——命终来迎（见宋译13愿）”!此“坚固不退”的“至诚心”，即“弥陀本愿”之“至心”也。由此可见,“行正信行”最终之“结果”，皆不出“弥陀本愿”之“三心（至心、信乐、欲生）”。而净土往生之“正因”，即唯仗此“一念信愿之心”也。“一念信愿即往生，信愿之外无条件”是此法“超过诸佛所行之法”的最基本之特征。

若以此“行”（行正信之“行”）所证之“结果”——“信愿心”之深浅之不同来分，弥陀又将其分为四个不同之层次，即大经魏译“摄生三愿”之“至心、信乐、欲生”，“至心、发愿、欲生”，“至心、回向、欲生”和“疑惑（疑惑佛智）、犹信（犹信罪福）、愿生(愿生佛国)”之心。前三种是信心“深浅”之不同，而后者与“前三”比较则是信心（至诚心！）“有无”之差异。前者得“化生”、“闻信即生”，为“摄化生愿”；后者得“胎生”，须“修诸功德”、“修习善本”之后方可往生，为“摄胎生愿”。以此四种不同层次之“初发心”，对彼极乐世界之“四土”（实报土、方便土、凡圣土和边地疑城），因果对应，丝毫不爽！！！四愿之中，除“本愿”之“至心”坚固不退、犹如金刚外，其它三愿皆处于一种“相对的半稳定

状态”。遇顺缘可升，遇逆缘可降，不遇外缘时则可自动保持。正因为如此，才有了进一步提升信心（再发心！）之可能。然而众生之“善根”不同、“遇缘”迥异，其“信心”自然会有“提升”、“保持”、“下降”和“消失”之差别，故“再发心之行”的最终结果就是，只要“如说”、“依教”而“行”者，绝大部分皆可“深心信解”而“发三种心”，但“后三愿”不同层次之“信愿心”仍会同时存在。考虑到众生遇缘发心时间之不同（平时、临终），“发心层次”之差异，是“初发心”
还是“再发心”等各种条件之影响，又可把每种信愿层次之众生分为四类（每愿摄四“机”）：一、平时初发机，二、平时再发机，三、临终初发机，四、临终再发机。四愿之中，除“本愿”之“平时初发机”独生报土外，其它三愿皆是以其“平时初发机”为基础（中辈！），并与其相邻的“上一愿”之“平时再发机”（上辈！）和“临终再发机”（下辈！）一起构成“三辈往生”。比如，大经魏、唐二译，即是以“19愿平时初发之机”为基础（中辈!），若平时念佛“发三种心”而入“本愿（18愿）平时再发机”者，则入“上辈”、生“上上品”；若临终再“闻深法”而发“本愿心（欢喜信乐乃至一念）”、入“本愿临终再发机”者，则入“下辈”、生“下三品”。保持“19愿平时初发之心”，直至命终而不改变者，则根据其“闻信”之后“随缘修行诸善功德（观经三福）”之深浅（胜劣、多少！），依次入“上品中生”直至“中品下生”。其“中品下生”者，乃平时闻名发清净心后，未修任何功德者应入之品位，与“孝养父母行世仁慈”的世间凡夫，临终闻法而发“如是至心”，入“本愿临终摄受初发之机”者之品位持平！以上三辈、共分九品，共同构成方便有余土之“三辈往生”。同样道理，大经汉、吴二译之“三辈”，则由“20愿平时初发机”为“中辈”，“19愿平时再发机”为“上辈”，“19愿临终再发机”为“下辈”也。

以上是对“一切诸佛摄受法门”之简介，而《观经》和《称赞净土经》则是进一步专门介绍宋译本之“行正信行”的。其不同之处唯在：《称赞净土经》所介绍的是“行正信行”之全过程，而《观经》则更突出局部、展示重点，是专门解释由“19愿平时初发机”入“本愿平时再发机”（即由方便土之“中辈”升入方便土之“上辈”）之详细过程的。《观经》之主要内容虽然在十三妙观之观想，然其关键之处（经眼！）却在第14观之“发三种心即便往生（即便‘上品上生’！）”，“具三心者必生彼国（必上品上生，住不退转）”！

由以上简单介绍即可了知，“一切诸佛摄受法门”即“弥陀摄受法门”也。正如《无量寿如来会》所说，此法乃“诸佛如来无上之法”而《名号经》则更称之为“超过诸佛所行之法”！其“超过诸佛所行”之“行”到底有何与众不同之处呢？敬请详看本经对其“行正信行”之宗旨所作的进一步之阐示!

经题前半部分“称赞不可思议佛土功德”为“称佛名”，而后半部分“称赞一切诸佛摄受法门”，即“称法门”
——称赞弥陀摄受法门也。以上为此经之别名。可见，经题之中不仅有“人”而且有“法”，人法合一，依正不二。

经题最后之一字
“经”，乃一切佛经之通名，具贯、摄、常、法四义！其中最重要的是一个“法”字。“法”之一字者，法规、法则、法律之义也，乃规范十方，十界，一切
众生言行之准则也！古云：“没有规矩不成方圆”，而佛教中最根本的规矩就是“佛说”，最高之准则就是佛经！《大方广佛报恩经》云：“佛
以法为师，法是佛之母，佛以法为住”，而“法”即“佛说”，“法”即“佛经”是也。诸佛尚且以法为师，以经为住。凡俗之流怎能离经而“悟”，随心所欲，臆测圣意呢？!

[1].善导（公元613-681年），与玄奘处于同一时代。少年出家，后见西方变相与《观经》，便修十六观行。贞观15年（公元642年）遇道绰禅师，蒙其授与《无量寿经》，从此便开始提倡“持名念佛”，专主口念“南无阿弥陀佛”，“称名者必生，不称者不生”是其理论之核心。

[2]此意可见魏译《无量寿经》之边地疑城章：“佛告慈氏：若有众生以疑惑心修诸功德，欲生彼国。不了佛智，不思议智......于此诸智疑惑不信；然犹信罪福，修习善本，愿生其国。此诸众生生彼宫殿，寿五百岁常不见佛，不闻经法，不见菩萨声闻圣众，是故于彼国土谓之胎生”。此文虽为“胎生之因缘”，为净土法门之一部分，然而却不在48愿之内，非弥陀亲说，而是由释尊代说。故谓之“附加愿”，又名“摄生第四愿”。其“成就文（即‘胎生’之具体要求）”即本经一日、七日之念佛也.

推荐感言

自南北朝以来，中国佛教即流行两大流派，然其所依经论却“义类差舛......大乘不二之宗，析为南北两道，纷纭争论凡数百年。率土怀疑，莫有匠决”。在这种情势之下，只有去佛教圣地去寻找梵文经典（原筴）方能圆满解决。玄奘大师正是在这种思想指导下，才开始了其赴印留学之旅。

经18年求学参访，道业大成而回国，后在慈恩寺专门从事译经工作。先后译出75部佛经，计1335卷。而罗什译过之经，却唯独重译了《此经》和《金刚经》。大师当时唯以经论“义类差舛，纷纭争论”之疑而求学印度于其前，又唯独重译此经于其后，则必有其一定要重译之理由。

且此经重译之时，《弥陀经》早已流通了200多年，善导的“本愿念佛”之理论亦早已广为流传，为众所宗尚。何况玄奘大师本为瑜伽唯识宗之祖，似与净土法门无干，且其译经之大事即

已忙得不可开交，就连创建本宗之任务都不能亲为，而不得不交给其弟子去完成，然而大师却唯独重译此经，其中必有非重译而不可之因缘。

本人将在破译了《大经五译》之真谛的基础上，通过对本经两种译本之对照，并参照《弥陀经》的梵文原本及其英译本（详见温金柯之贴），陆续推出《弥陀经秦唐二译对照浅解》系列及《千秋功罪谁人曾与评说》系列诸文，以揭示净宗之真髓和本经重译之奥秘。欢迎广大网友、同修积极参与，不吝赐教！！！

称赞净土佛摄受经（敬分为34小段）

唐三藏法师玄奘奉诏译

1如是我闻，一时薄伽梵（世尊）在室罗筏，住誓多林给孤独园，与大苾刍（比丘）众千二百五十人俱。一切皆是尊宿声闻，众望所识大阿罗汉。其名曰：尊者舍利子，摩诃目犍连，摩诃迦叶，阿泥律陀，如是等诸大声闻而为上首。复与无量菩萨摩诃萨俱，一切皆住不退转位，无量功德众所庄严。其名曰：秒吉祥菩萨，无能胜菩萨，常精进菩萨，不休息菩萨，如是等诸大菩萨而为上首。复有帝释，大梵天王，堪忍界主，护世四王。如是上首，百千俱胝那庾多数诸天子众，及余世间无量天人，阿素洛（阿修罗）等，为闻法故，俱来会坐。

2尔时世尊告舍利子：汝今知不？于是西方，去此世界，过百千俱胝那庾多佛土，有佛世界名曰极乐。其中世尊名无量寿及无量光，如来应正等觉十号圆满。今现在彼安稳住持，为诸有情宣说甚深微妙之法，令得殊胜利益安乐。

3又舍利子，何因何缘彼佛世界名为极乐？舍利子，由彼界中诸有情类，无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐，是故名为极乐世界。

4又舍利子，极乐世界净佛土中处处皆有七重行列妙宝栏楯，七重行列宝多罗树，及有七重妙宝罗网。周匝围绕四宝庄严，金宝、银宝、吠琉璃宝、颇胝迦宝，妙饰间绮。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严，甚可爱乐，是故名为极乐世界。

5又舍利子，极乐世界净佛土中处处皆有七妙宝池，八功德水弥满其中。何等名为八功德水？一者澄净，二者清冷(凉)，三者甘美，四者轻软，五者润泽，六者安和，七者饮时除饥渴等无量过患，八者饮已定能长养诸根四大。增益种种殊胜善根，多福众生常乐受用。是诸宝池底布金沙，四面周匝有四阶道。四宝庄严甚可爱乐。诸池周匝有妙宝树，间饰行列香气芬馥，七宝庄严甚可爱乐。言七宝者，一金、二银、三吠琉璃、四颇胝迦、五赤珍珠、六阿湿摩揭拉婆宝、七牟婆落揭拉婆宝。是诸池中常有种种杂色莲花，量如车轮。青形青显青光青影，黄形黄显黄光黄影，赤形赤显赤光赤影，白形白显白光白影，四形四显四光四影。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

6又舍利子，极乐世界净佛土中自然常有无量无边众妙伎乐，音曲和雅甚可爱乐，诸有情类闻斯妙音，诸恶烦恼悉皆消灭，无量善法渐次增长，速证无上正等菩提。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

7又舍利子，极乐世界净佛土中周遍大地真金合成，其触柔软香洁光明，无量无边妙宝间饰。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

8又舍利子，极乐世界净佛土中昼夜六时常雨种种上妙天花，光泽香洁细软杂色，虽令见者身心适悦而不贪着，增长有情无量无数不可思议殊胜功德。彼有情类昼夜六时常持供养无量寿佛。每晨朝时持此天花，于一时顷飞至他方无量世界，供养百千俱胝诸佛。于诸佛所各以百千俱胝树花持散供养，还至本处游天住等。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

9又舍利子，极乐世界净佛土中常有种种奇妙可爱杂色众鸟。所谓鹅、雁、鹙鹭、鸿、鹤、孔雀、鹦鹉、羯罗频迦、命命鸟等，如是众鸟昼夜六时恒共集会、出和雅声。随其类音宣扬妙法，所谓甚深念住正断、神足根力、觉道支等无量妙法。彼土众生闻是声已，各得念佛念法念僧，无量功德熏修其身。汝舍利子，于意云何？彼土众鸟岂是傍生恶趣摄耶？勿作是见。所以者何？彼佛净土无三恶道，尚不闻有三恶趣名，何况有实罪业所招傍生众鸟？当知皆是无量寿佛变化所作，令其宣畅无量法音，作诸有情利益安乐。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

10又舍利子，极乐世界净佛土中常有妙风，吹诸宝树及宝罗网，出微妙音。譬如百千俱胝天乐同时俱作。出微妙声甚可爱玩。如是彼土常有妙风吹众宝树及宝罗网，击出种种微妙音声，说种种法。彼土众生闻是声已，起佛法僧念作意等无量功德。舍利子，彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

11又舍利子，极乐世界净佛土中有如是等无量无边不可思议甚稀有事，假使经于百千俱胝那庾多劫，以其无量百千俱胝那庾多舌，一一舌上出无量声，赞其功德亦不能尽，是故名为极乐世界。

12又舍利子，极乐世界净佛土中，佛有何缘名无量寿？舍利子，由彼如来及诸有情寿命无量无数大劫。由是缘故，彼土如来名无量寿。舍利子，无量寿佛证得阿耨多罗三藐三菩提已来经十

大劫。舍利子，何缘彼佛名无量光？舍利子，由彼如来恒放无量无边妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事无有障碍。由是缘故，彼土如来名无量光。舍利子，彼佛净土成就如是功德庄严，甚可爱乐，是故名为极乐世界。

13又舍利子，极乐世界净佛土中，无量寿佛常有无量声闻弟子，一切皆是大阿罗汉，俱足种种微妙功德，其量无边不可称数。舍利子，彼佛净土成就如是功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

14又舍利子，极乐世界净佛土中，无量寿佛常有无量菩萨弟子，一切皆是一生所系，俱足种种微妙功德，其量无边不可称数。假使经于无数量劫，赞其功德终不能尽。舍利子，彼佛土中成就如是功德庄严，甚可爱乐，是故名为极乐世界。

15又舍利子，若诸有情生彼土者皆不退转。必不复堕诸险恶趣，边地下贱，篾戾车中。常游诸佛清净国土，殊胜行愿念念增进，决定当证阿耨多罗三藐三菩提。舍利子，彼佛土中成就如是功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

16又舍利子，若诸有情闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严（闻彼佛名），皆应发愿生彼佛土。所以者何？若生彼土，得与如是无量功德众所庄严诸大士等同一集会，受用如是无量功德众所庄严清净佛土大乘法乐，常无退转。无量行愿念念增进，速证无上正等菩提故。舍利子，生彼佛土诸有情类，成就无量无边功德，非少善根诸有情类当得往生无量寿佛极乐世界清净佛土。

17又舍利子，若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号、极乐世界功德庄严（闻彼佛名）闻已思维，若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七系念不乱。是善男子或善女人临命终时，无量寿佛与其无量声闻弟子、菩萨众俱，前后围绕来住其前，慈悲加佑令心不乱。既舍命已，随佛众会生无量寿极乐世界清净佛土。

18又舍利子，我观如是利益安乐大事因缘说诚谛语，若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛不可思议功德名号、极乐世界净佛土者（闻彼佛名者），一切皆应信受发愿，如说修行生彼佛土（行正信行得生我刹！）。

19又舍利子，如我今者称扬赞叹无量寿佛无量无边不可思议佛土功德，如是东方亦有现在不动如来、山幢如来、大山如来、山光如来、妙幢如来，如是等佛如殑伽（“恒河”之音译）沙，住在东方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

20又舍利子，如是南方亦有现在日月光如来、名称光如来、大光蕴如来、迷卢光如来、无边精进如来，如是等佛如殑伽沙，住在南方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

21又舍利子，如是西方亦有现在无量寿如来、无量蕴如来、无量光如来、无量幢如来、大自在如来，大光如来、光焰如来、大宝幢如来、放光如来，如是等佛如殑伽沙，住在西方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

22又舍利子，如是北方亦有现在无量光严通达觉慧如来、无量天鼓震大妙音如来、大蕴如来、光网如来、娑罗帝王如来，如是等佛如殑伽沙，住在北方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

23又舍利子，如是下方亦有现在示现一切妙法正理常放火王胜德光明如来、师子如来、名称如来、誉光如来、正法如来、妙法如来、法幢如来、功德友如来、功德号如来，如是等佛如殑伽沙，住在下方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

24又舍利子，如是上方亦有现在梵音如来、宿王如来、香光如来、如红莲花胜德如来、示现一切义利如来，如是等佛如殑伽沙，住在上方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

25又舍利子，如是东南方亦有现在最上广大云雷音王如来，如是等佛如殑伽沙，住在东南方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

26又舍利子，如是西南方亦有现在最上日光名称功德如来，如是等佛如殑伽沙，住在西南方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

27又舍利子，如是西北方亦有现在无量功德火王光明如来，如是等佛如殑伽沙，住在西北方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是

称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

28又舍利子，如是东北方亦有现在无数百千俱胝广慧如来，如是等佛如殑伽沙，住在东北方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

29又舍利子，何缘此经名为称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门？舍利子，由此经中称扬赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德，及十方面诸佛世尊为欲方便利益安乐诸有情故，各住本土现大神变说诚谛言，劝诸有情信受此法。是故此经名为：称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门！

30又舍利子，若善男子或善女人，或已得闻、或当得闻、或今得闻，闻是经已（闻彼佛名已）深生信解，生信解已，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受；如说行者，一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子，汝等有情皆应信受领解我及十方佛世尊语，当勤精进，如说修行，勿生疑虑！

31又舍利子，若善男子或善女人，于无量寿极乐世界清净佛土功德庄严若已发愿、若当发愿、若今发愿，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受；如说行者，一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子，若有净信诸善男子或善女人，一切皆应于无量寿极乐世界清净佛土深信心解、发愿往生，勿行放逸！

32又舍利子，如我今者称扬赞叹无量寿佛极乐世不可思议佛土功德，彼十方面诸佛世尊亦称赞我不可思议无边功德皆作是言：甚奇希有，释迦寂静、释迦法王、如来、应正等觉、明行圆满、善逝、世间解、无上丈夫、调御士、天人师、佛、世尊，乃能于是堪忍世界、五浊恶时，所谓劫浊、诸有情浊、诸烦恼浊、见浊、命浊，于中证得阿耨多罗三藐三菩提，为欲方便利益安乐诸有情故，说是世间极难信法。是故舍利子，当知我今于此杂染堪忍世界、五浊恶时，证得阿耨多罗三藐三菩提，为欲方便利益安乐诸有情故，说是世间极难信法，甚为希有不可思议。

33又舍利子，于此杂染堪忍世界、五浊恶时，若有净信诸善男子或善女人，闻说如是一切世间极难信法（闻彼佛名！）能生信解，受持演说如教修行（行正信行！），当知是人甚为希有，无量佛所曾种善根，是人命终定生西方极乐世界。受用种种功德庄严清净佛土大乘法乐，日夜六时亲近供养无量受佛，游历十方供养诸佛，于诸佛所闻法受记，福慧资粮疾得圆满，速证无上正等菩提。

34时薄伽梵说是经已，尊者舍利子等诸大声闻及诸菩萨摩诃萨众，无量天人阿素洛等一切大众，闻佛所说皆大欢喜，信受奉行。

正释经义A

本文仅从秦唐二译之对照入手，唯欲探明的是“弥陀法门”之中“行正信行得生我刹”的具体过程及其蕴涵之真谛。由于篇幅所限，不能面面俱到，只能择其要者简解浅释之。其它诸如注经之规矩、佛门之常识、名相之解释等则恕不赘言！本经共分为33个自然段（基本上是以每一个“又舍利子”引出一个自然段），其中第一自然段为通序，又称证信序，有“六种成就”以证此经确为释尊所说，真实可信。“六种成就”之解释从略。其第二自然段为别序，其文曰：

“尔时世尊告舍利子，汝今知否？于是西方，去此世界，过百千俱胝那庾多佛土，有佛世界名曰极乐。其中世尊名无量寿及无量光，如来应正等觉十号圆满。今现在彼安稳住持，为诸有情宣说深甚微妙之法，令得殊胜利益安乐”。（《弥陀经》之文已为众所熟知，恕不俱引，敬请读者自行比较对照之，下同！）此文又称发起序，为本经发起之因缘。

本经与《佛说无量寿佛名号利益大事因缘经》（简称《名号经》）一样，皆是释尊不请自说，主动宣布之经。这一段经文主动介绍了弥陀于西方极乐世界示现成佛之经过，是对《大经》之中法藏从出家到成佛之全部过程的高度概括和总结。是作为弥陀的“变化之身”的十方诸佛（本经之中则为释迦牟尼佛）“从彼安养无为界，示现于十方世界（释迦佛则“示现此恶时恶世界”）中”，向十方众生主动介绍西方极乐世界，弘扬弥陀之法——“说彼佛名号不可思议功德因缘”！

释尊主动介绍说：西方“有”极乐世界，其土“有”无量寿佛，彼佛今现在彼安稳住持、宣说深甚微妙之法，就是“以大音声宣布名号功德”，“令得殊胜利益安乐”也！！！《无量寿经》云：彼法藏比丘“专求清白之法，以惠利群生”，“以大庄严具足众行，令诸众生功德成就”。可见，诸佛（弥陀！）主动“宣布名号功德”，就是“光阐道教欲拯群萌”，其目的就是“惠以”众生“真实之利”，“令诸众生功德成就”，“令得殊胜利益安乐”！那麽，“诸佛”宣说的“深甚微妙之法”——“弥陀”宣布的“名号功德”
是什么？令众生获得的“殊胜利益安乐”又是什么呢？？请看以下正宗分（从第3段到第15段）之文：

3、又舍利子，何因何缘，彼佛世界名为极乐？舍利子，由彼界中诸有情类无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐，是故名为极乐世界。

4、又舍利子，极乐世界净佛土中处处皆有七重行列妙宝栏楯……彼佛土中有如是等众妙绮饰，

功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

5、又舍利子，极乐世界净佛土中处处皆有七妙宝池……彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

6、又舍利子，极乐世界净佛土中自然常有无量无边众妙伎乐……彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

15、又舍利子，若诸有情生彼土者皆不退转……决定当证阿耨多罗三藐三菩提……彼佛土中成就如是功德庄严甚可爱乐，是故名为极乐世界。

16、又舍利子，若诸有情闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严，皆应发愿生彼佛土。所以者何？若生彼土，得与如是无量功德众所庄严诸大士等同一集会。受用如是无量功德众所庄严清净佛土大乘法乐，常无退转。无量行愿念念增进，速证无上正等菩提故。舍利子，生彼佛土诸有情类，成就无量无边功德。非少善根诸有情类，当得往生无量寿佛极乐世界清净佛土。

这段很长的经文（从第三段到第十五段），皆为世尊宣布西方依正功德之“文”，而西方所有一切依正之功德皆由弥陀无量大愿之所成就。所以，“此文”实为弥陀无量大愿之“成就文（世尊解释弥陀无量大愿之‘文’）”。世尊说此经文，即是“宣布名号功德”，又即“称佛名”！而十方一切诸佛之所以悉皆“称佛名”者，又是由弥陀的“诸佛称叹愿”之所摄令！！！

若问，弥陀令十方一切诸佛悉皆称叹其名号功德（称佛名！），其所为为何？答案当然是：欲令十方一切众生悉皆闻其名号功德（闻彼佛名！）而发“愿生佛国”之心！！！是故紧跟其后的第十六段经文，就是世尊皆令众生闻其名号之后的“劝发愿生佛国心之文”，又即本经之中释尊的“初劝信愿之文”也。

总之，三至十六段经文是“行正信行”之第一步（即多善根众生的“初发心之行”！），同时也是《大经》汉、吴、魏、唐四译的“诸佛称叹愿”和其“摄生三愿的平时初发心”之“成就文”！乃是释迦代表弥陀，于此娑婆世界“以大音声宣布彼佛名号功德”——“说彼佛名号不可思议功德因缘”，并劝告众生应闻而信之，信而愿之（“应当发愿”！“皆应发愿”！），从而获得“殊胜利益安乐（“生彼佛土”！）”之文也。窃以为以下几个问题应该引起我们高度重视：

一、释尊主动介绍西方依正不可思议功德庄严，即是“称赞不可思议佛土功德”，即是“其佛本愿力故，遍满十方世界，以大音声宣布名号功德”，又即“称佛名”是也！诸佛介绍（宣布！）彼佛之功德，其目的就是令众生听而闻之，是故“说（如来说！）”与“听（众生听！）”乃同时进行，“宣布”与“得闻”共存于同一过程之中。世尊之“所说”，正是众生之“所闻”，是故，如来“所称之佛名”与众生“所闻之名号”是一而非二！！！如来之“称佛名”，正如《大经》所说，是“称赞阿弥陀佛极乐世界不可思议功德”，又如本经所云，是“称扬赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德”。是故众生“所得闻”之“彼佛名号”，亦必是“彼佛不可思议佛土功德”而不是“阿弥陀佛”这“四字之假名”！！！是故《弥陀经》所说的“众生闻者”，实是罗什译经之时“删繁就简”所致，而释尊之原语，则是《称赞净土经》中所说的“闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严”。

可见“众生闻者”（大经云：“闻彼佛名！”），就是“闻彼西方无量寿佛清净佛土、无量功德众所庄严”而无疑也！！！

二、世尊令众生“闻彼佛名”之目的为何？令“念佛”乎!? 令“发菩提心修诸功德”乎!? 非也！！！如果闻名之目的，果真是为了令众生发菩提心、令众生念佛以求生净土的话，那么世尊则应劝之曰：“众生闻者，应当发菩提心修诸功德，应当一向专念无量寿佛求生净土”。然而事实却并非如此也！！！！！！

《弥陀经》之“初劝”不但没有劝念佛，反而却斩钉截铁劝告曰：

“众生闻者，应当发愿，愿生彼国”！

而《称赞净土经》则更是直白明确地劝告说：“若诸有情闻彼西方无量寿佛清净佛土、无量功德众所庄严闻，皆应发愿生彼国土”！

试问：

如来所称为何？功德乎？！四字乎？！

众生所闻为何？功德乎？！四字乎？！

如来所劝为何？念佛乎？！发愿乎？！请广大网友同修三思而后再作结论！！

正释经意B

三、为什么如来之首劝就劝“应当发愿”，“皆应发愿”呢？答案十分明确，因为净土法门乃弥陀摄受之特别法门是也！

由净土三经》和《名号经》之经义可知，西方之弥陀乃十方一切诸佛之法身、之报身，而十方一切诸佛则皆为弥陀之示现、之变化所作。所以，阿弥陀佛即是十方一切诸佛，是故本经直呼“弥陀摄受之法”为“一切诸佛摄受法门”！而“此法”乃由《无量寿经》中所转述的“弥陀

无量大愿”之中的“法门根本愿”之所成就，根据本文之“浅释经题”中所介绍的部分弥陀大愿以及释尊对“此法”之解释当知：

“此法”乃“正信即生”、“有愿即生”、“有愿必生”之法，对于“多善根众生”而言，“初闻（简称‘闻名’）生信发愿（简称‘闻信’）”即得生！

此乃正宗净土法门“行正信行得生我刹”之根本原则必不可少的第一步，此乃正宗净土法门“正信（发愿）即生”之根本原则之中最为核心、最为重要、最为基本的“闻信发愿即往生”！！！

又如吴译《大经》之“本愿”所云“十方世界诸天人民、蜎飞蠕动之类闻我名字，莫不慈心欢喜踊跃者，皆令来生我国”！此乃弥陀对“闻名”而发“慈心欢喜踊跃”之心的诸天人民及蜎飞蠕动之类所作的庄严之保证！其中“慈心欢喜”谓之“信”，信后之“踊跃欲生”谓之“愿”。闻“名”—→生“信”—→发“愿”之后即“往生”！！这是弥陀摄受法门区别并超过一切“诸佛所行之法”——“广大佛法异门”——的根本之特点，一切诸法皆不可为比也！
《无量寿如来会》亦云：

“闻无量寿如来名号，乃至能发一念净信欢喜爱乐（信！），所有善根回向愿生彼国（愿！）者，随愿皆生（！！！）得不退转乃至无上正等菩提”！
由此可见：

“此法”乃“随愿皆生”之法也！不但弥陀“本愿”如此，其“摄生三愿”亦无不如此！！！例如，《大经》汉译本之第17愿就说：

“诸天人民蠕动之类闻我名字，皆悉踊跃（愿！），来生我国（生！），若不尔者我不作佛”！
《弥陀经》亦云：

“若有人已发愿，今发愿，当发愿欲生阿弥陀佛国者，是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土若已生，若今生，若当生”！
由此可见，此法乃“有愿即生”，“有愿必生”之法也！！！
是故本经之中释尊的“初劝”便力劝众生：
“应当发愿愿生彼国”，“皆应发愿生彼佛土”！

此乃净宗妙法之心要，弥陀智慧之结晶，弥陀庄严作保证，诸佛出舌广证明之事！试问，若释尊之“首劝”不劝“应当发愿”，不劝“皆应发愿”，请问应当劝什么呢？！
四、诸佛“宣布”，众生“听闻”，说听完毕，信愿即生！这就叫“闻信”！！
而一念信愿生起之即（大经云:一时踊跃！），就是“即得往生住不退转”之时！
是故《名号经》云：
“闻信其名号功德，即时入正定位、生清净安乐国”！！！

此即本经之中世尊“为诸有情宣说”的“甚深微妙之法”和令众生获得的“殊胜利益安乐”！

又如大经所云：“其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃乃至一念，当知此人为得大利，则是具足无上功德”！！

此即《名号经》所云：“闻信彼佛名号，是人号火中生白莲花，是名不可思议名号利益一大事因缘”！！！

五、以上乃“行正信行”之第一步，即“初发心之行”是也！此行所证之“果”——众生所发之“信愿心”——应该包括哪些层次呢？！

1.至心信乐欲生——本愿之“三心”、“三种心”，又云“慈心欢喜踊跃”，“信心欢喜乃至一念”，“一念净信欢喜爱乐”，“一念喜爱之心”，“欢喜心”......2.至心发愿欲生——“其有至愿生西方”，又云“其有至欲生西方”，“若欲至心生西方”，“至诚愿欲”，“至精愿欲”，“一心念欲”......3.至心回向欲生——“信心回向欲生”，又云“回向欲生”，“发愿欲生”，“愿生”，“欲生”，“愿欲往生”，“随心所愿”，“随意所愿”......以上所列之“信愿心”乃“摄生三愿”的不同层次的初发之心！其共同之点是皆有“至诚心”和“欲生心”（皆具“信愿”！），其根本差异只是“信解”之深浅，然其更深层次的内在之因素，则表现在众生“善根”之差异—“能信之心”和“领解能力”之深浅，但此三类众生皆属于“闻信彼佛名号”的“正信佛智者”，是故皆已“即时入正定位，即时生清净安乐国”矣！

以上所介绍的是“皆应发愿生彼佛土”的真实之含义。那么，世尊为什么一开始就劝众生“皆应发愿生彼佛土”呢（经云：“何以故”？！）？！

这是因为，正信发愿之后，就已经获得了“往生不退之资格”，其身虽仍在娑婆，但已是极乐之嘉宾。《无量寿经》称此人是“彼国众生若当生者”！而文中所说的“若生彼土”者，就是已经“正信发愿”，已经“闻信即生”的“彼国众生若当生者”。这样的人，不但可以“与如是诸大士等同一集会，受用大乘法乐......常无退转”，而且可以“无量行愿念念增进，速证无

上正等菩提”！

那么上述“闻信即生”的“平时初发心之行者”究竟是靠什么而得生的呢？！是于此娑婆世界（“于此世界”，简称“此世”）所作的善行和功德，还是由此“善行功德之积累”而所成就的“善根”呢？！
　　秦译之《弥陀经》说“不可以少善根福德因缘得生彼国”！
　　英国学者麦克斯?缪勒将梵文《弥陀经》译成了英文，其中文意思是：

众生往生于阿弥陀如来的佛国，并不是由于此世（“此世”指“娑婆世界”！）所实践的善行所导致的结果（详见温金柯先生的《少善根与生彼国》一文）！
　　台湾慧净法师根据梵本《弥陀经》及其英文本而将之翻译为：

众生不因此世所作善行得生彼国（此文摘自《叹异钞》，详见于慧净法师编译的《净宗要典》）！
　　而唐玄奘大师的译文可以说是最为详细而精准，其译文是：

生彼佛土诸有情类成就无量无边功德。非少善根诸有情类当得往生……此文至少蕴含着以下诸义：

1、“生彼佛土诸有情”，是指“初闻佛名”就“正信发愿”的“若当生者”。其所成就的无量无边功德必定成就于其闻名之前，而决非闻名之后。这是因为，在其闻信之后没有任何时间去修任何功德就已经“得生”故！

2、其所成就的无量无边功德必定成就于此娑婆世界，而决非其它世界。这是因为此人虽已获“往生不退之资格”，然而却还从未真正到过极乐世界故！

3、其所成就的无量无边功德必定不能作为往生（化生）之因！这是因为“众生不因此世所作善行功德而得生（化生！）彼国”故！

4、此世所作善行及其所成就的无量无边功德必须升华为“善根”方可得化生！这是因为只有“多善根（“非少善根”即是“多善根”）诸有情类”才“当得往生（化生）”故，而“少善根诸有情类”，则“不当（“非当”，即是“不当”）得生”故！

5、凡“闻信即生”和“正信即生”者，都一定成就过无量无边功德。这是因为，若不曾修诸功德，则不可能成就其善根，而没有（少！）善根者则不可能得化生故！

以上所介绍的，都只是本经第16自然段之内容，说的是“行正信行”的第一步——“闻信即生”的“初发心之行”！“此行”不仅是“行正信行”，而且是“正信即生”！不仅是“正信即生”，而且是“善根回向”！！！

那么，初闻佛名号而没有生起真实之信心，而是“疑惑佛智”（“于此诸智疑惑不信”，“不信往生阿弥陀佛国”！），然又“犹信罪福的愿生其国者”又当如何？他们还有没有可能得往生？其具体出路在哪里？则是本经下面两段所要解决的问题！
　　《弥陀经》秦唐二译对照浅解（之三）：行正信行得生！

本文上集（《弥陀经》秦唐二译对照浅解之二）主要内容之回顾本文之上集是从“正释经意”开始的。今将其主要内容简要回顾如下：
　　1、本经第一、二自然段为该经之“序分”；

2、第三段到第十五段，是释迦牟尼佛“为娑婆众生宣说彼佛依正功德（用《名号经》的话说，叫作‘宣布名号功德’，简称为‘称佛名’！）”。

众所周知：“说（如来说）”与“听（众生听）”，“称（如来称，如来宣布）”与“闻（众生听闻）”应该是同时进行的。如来之所说，正是众生之所闻，二者同为一物，皆为“西方依正之功德”！！！如来将之定义为“名号功德”，又简称为“名号”，“彼佛名”！！！

毫无疑问，《大经》所常说的“闻我名号”、“闻彼佛名”，就是《弥陀经》所说的“众生闻者”，也就是《称赞净土经》所说的“闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严”！
　　由此当知：

“名号”的内含之实质应是“西方依正功德”而不是“阿弥陀佛四字（这‘四个字’仅为弥陀的‘假名’之一！）”！

“如来称佛名”的内含之实质，应是“如来向众生宣布（‘宣说’，简称‘说’！）西方依正功德”而不是“口称四字之假名”！
　　是故众生之“闻佛名”也应是“闻西方依正功德”，而决不是“闻阿弥陀佛四字”！

3、如来“称佛名”的真实之目的，无疑是欲令众生“闻佛名”——闻西方依正之功德！而令众生“闻西方依正之功德（闻佛名！）”

的真实之目的，则是为了令所有一切闻我名号之众生，悉皆“行正信行”、悉皆“信受发愿（起正信！）”进而“得生我刹”！！！

是故，当释迦如来宣布了彼佛名号功德之后，紧接者（立即！）就劝诸众生：“皆应发愿生彼佛土”！《弥陀经》则劝“众生闻者，应当发愿，愿生彼国”！

而实际上，“皆应发愿”本应是

“皆应信受、发愿”！

或者是

“若有信者，皆应发愿”！

为什么世尊此处唯劝“应当发愿”，“皆应发愿”呢？

这是因为，凡是信受如来所说之法而发愿欲生之者，就都可以“生彼佛土”了，用宋译本第31愿的话说就是，都“行正信行得生我刹”了！

这种通过“闻名”而“生信、发愿”的过程，就是以“建立正信”为目标的“行正信行之过程”！由于上述之过程，是在“初次闻名”的情况下，就立即生起了正信之故，所以，这一过程叫又作“初发心之行”！

由此可见，

只要我们信受领解了佛语，愿生之心生起来了，就叫做“生起了正信”。

而正信心一旦生起来了，即使只有一个念头（乃至一念！），就“得生我刹（见宋译31愿）”了！就“随愿皆生（见大经之唐译本）”了！

用《无量寿经》的话说，叫作“即得（即时得）往生住不退转”！

若用《名号经》的话说，则是：

闻信其名号功德者，即时入正定位生清净安乐国！

请大家注意：

世尊为什么要劝“皆应发愿生彼佛土”呢？！

释迦牟尼佛自己是有其明确之答案的！

“所以者何”之下，世尊就明确告诉我们：若生彼土，得与如是无量功德众所庄严诸大士等同一集会，受用如是无量功德众所庄严清净佛土大乘法乐，常无退转。无量功德念念增加，速证无上正等菩提故！

这里需要特别提醒大家应该格外注意的是：具备什么样的条件，才能获得如上所述之功德利益呢？

当然是已经获得了“决定必生”之资格者！

再须特别强调指出的是：这些获得“决定必生”之资格者，是如何获得上述之资格的呢？！

显然是因“皆已发愿”故，所以才“生彼佛土”——“得生我刹”的！

最后还需进一步指出的是：在其“信受发愿”之后，有没有念佛，有没有修诸功德呢？！没有！没有！！绝对没有！！！

换句话说，欲获“决定必生”之资格者，需不需要“信愿”之后的所谓“念佛”呢？！不必！不必！！绝对不必！！！

由此可见，“生彼佛土”的首选之条件不是“念佛”，而是“正信”！

“正信即生”！“不信不生”！！！

这就是通过“世尊初劝信愿之文”而得出的正确之结论。

4、既然如此，那么正信心又是依何而起的呢？它是无缘无故就可以生起的吗？！

不是！绝对不是！！！

那么，欲生正信、而得化生的条件是什么呢？！

释迦牟尼佛告诉我们：

欲生正信者，其前提条件是必须“成就无量无边功德”。但是！如果只是成就了“无量功德”，而这些功德若尚未转化并升华为“善根（善心）”者，则是不可以（不当！）往生（化生！）阿弥陀佛的清净佛土的！

这就是世尊给我们的最后之结论！

以上所云，仅为本经之“初劝信愿”——即初次劝“行正信行”——劝“初发心之行”！它是专门针对“闻名之前”就已经成就了“足够之善根（多善根！）”的有情众生而说的。

那么，那些“闻名之前”尚未成就足够善根的“少善根诸有情类”

需要如何修行，才能往生西方极乐世界呢？！

这就是今天所要介绍的以下两段经文（第17、18两段）所要解决的问题了。

本经第17自然段的经文如下：

17、又舍利子，若有净信诸善男子，或善女人，得闻如是无量寿佛无边不可思议功德名号、极乐世界功德庄严（“闻依正功德”而不是“闻四字假名”），闻已思维（“思维功德”而不是“口念四字”!），若一日夜，或二或三，或四或五，或六或七，系念不乱。临命终时，无量寿佛与其无量声闻弟子，菩萨众俱。前后围绕，来住其前。慈悲加佑，令心不乱。既舍命已，随

佛众会，生无量寿极乐世界清净佛土。

此文是弥陀“摄生第四愿”，即吴译本《大阿弥陀经》第6愿的“成就文”。换句话说，就是本师释迦牟尼佛对“弥陀摄生第四愿”，尤其是对其中“一心念我昼夜一日不断绝”的真实含义所作的具体之开示。

若将此文与吴译第6愿之中的“一心念我昼夜一日不断绝”仔细对照，就不难发现：

1、“念我”是念什么？

当然是“念阿弥陀佛”，而不是念其它诸佛及菩萨！

那么，“念”是“心想”，还是“口念”？是思维(心想)阿弥陀佛的“不可思议功德庄严”，还是口念“阿弥陀佛”这四个“字”？

毫无疑问，《弥陀经》所说的“执持名号”，显然是“心想”！是“思维”！！！

是“思维其所得闻的”西方依正之功德，而绝非“口念阿弥陀佛四字”！！！

2、“一心念我”之中的“一心”是什么？

它显然是本经之中的“系念不乱”和《弥陀经》中的“一心不乱”！

那么，“一心念我”之中的“一心”到底是“一心一意地去念”、“专心致志地去念”，还是念“到”一心不乱，念“得”一心不乱呢？！

显然是一心不乱地去念，而不是“念到一心不乱”，也不是“念得一心不乱”！

这是因为，这里的“一心（一心不乱）”显然是“副词”而不是“形容词”，它是修饰动词“念”的，只能做“状语”！而《弥陀经》之中的“一心不乱”和《本经》之中的“系念不乱”与此处之“一心”的词类完全相同，作用也完全相同！其唯一的不同之处就在于《弥陀经》之中的“一心不乱”和《称赞净土佛摄受经》之中的
“系念不乱”皆为“状语倒置”，而“一心念我”的“一心”则为“状语顺置”！仅此不同而矣！！！

3、为什么《弥陀经》中所说的“一心不乱”只能是“一心不乱地念”，而不是“念得一心不乱”和“念到一心不乱”呢？！

这是由法门之宗旨所决定的！！！

众所周知的是，净土法门的如说修行之总纲是：

“所有一切闻我名号之众生”，都要“行正信行”而“得生我刹”！

而净土正门的往生之正旨——往生之正因——是“正信即生”！

所以，净土法门的“一切修行【包括闻（闻依正功德！）、思（想依正功德）、修（修诸功德）】”无一不是为了“建立正信”、“提升正信”和“圆满其正信”！！！

而不是，也不可能是为了“断烦恼”、“灭杂念”！！！

所以，“念佛的目的”只能是为了“发至诚心”！为了“发至诚心坚固不退”（请注意：这里“念佛的目的”是为了“发心”而不是为了“灭念”）！！！

大经之宋译本就明确指出：

“如是昼夜思维极乐世界无量寿佛种种功德种种庄严”，其目的都是为了“至心归依顶礼供养”！（“至心归依顶礼供养”就是“发至诚心归依顶礼”！）“所有求生我刹之众生”，其“念吾名号”之目的都是为了“发至诚心坚固不退”!!!

此类证据不胜枚举，这里就不再画蛇添足了！

4、同样道理，文中的“昼夜一日不断绝”也是“念”之一字的“后置状语”，它是修饰“念佛”之状态的，不是念佛之结果（更不是念佛之目的！）！！！

所以，《弥陀经》中所说的“执持名号，若一日……若七日，一心不乱”和《称赞净土佛摄受经》的“闻已思维，若一日夜……或七日夜，系念不乱”也都是被“后置”的“状语从属句”。说的都是“若一日夜……若七日夜地、一心不乱地”去“执持名号”，去“闻已思维”！绝对不是“执持、口念四字之假名”而念到“一念不生”的“一心不乱”！！！

有关这一命题，稍后还要详说，这里就不赘言了。

5、《弥陀经》中所说的“是人终时心不颠倒”，是指该善男子善女人由于如理如法而念佛（若一日夜，若七日夜，一心不乱地念！念念不断、念念不杂、念念是佛地念！）故，即于念佛之后就获得了决定必生（胎生！）之资格！！！是人命终之时，无量寿佛将兑现自己之诺言，携诸圣众如期而至，现其人前，“慈悲加佑令心不乱”！

换句话说，“临终心不颠倒”是阿弥陀佛“慈悲加佑”之结果，是弥陀赐予如法念佛之众生的“真实之利益”！而不是众生靠自力修持——“口念四字”念到“一心不乱”——之结果，更不是众生的往生之条件！！！

综上所述可知，闻名而未生正信的“疑惑佛智者”，虽于“行正信行”的第一阶段就漏于“弥陀三愿”之所摄，未入净土之“正门”——未能“闻信即生”！！

但！只要他们“犹信罪福”而愿生其国（有愿！）”，只有他们依“教”而念佛，只有他们如

理、如法，并念够了与其善根相应的“念佛时间”者，皆可于“念佛之后”立即就获得往生不退之资格，“临命终时无量寿佛与其无量声闻弟子菩萨众俱，前后围绕来住其前，慈悲加佑令心不乱，既舍命已，随佛会众，生无量寿极乐世界清净佛土”！

过去，人们经常引用这段经文，其目的是想要证明：

《弥陀经》是先劝信，后劝愿，信愿之后再劝念佛之经,是“专说念佛”、“专劝念佛往生”之经。并由此而总结出了净宗修行的基本原则就是“信、愿、行”——“信、愿、念佛”！

然而实际情况究竟是什么样的呢？世尊在介绍了彼佛的西方依正功德之后，有没有劝告众生“应当念佛求生净土”，或“皆应念佛求生净土”呢？！

没有！绝对没有！！！

接下来，世尊在告知众生“若一日夜……若七日夜一心不乱地念佛也可得生”之后，有没有劝告众生“应当念佛求生净土”，或“皆应念佛求生净土”呢？！

没有！绝对没有！！！

假如世尊真是主张念佛求往生的话，那么世尊在“以大音声宣布名号功德”，并令众生“得闻（初闻！）彼佛名号”之后，立即就应劝告众生：

“众生闻者，应当念佛，生彼佛土”。

假如世尊真的提倡念佛往生的话，那么世尊在向众生介绍了念佛也可得生之“文（‘念佛得生文）’”后，也应立即就劝告众生：

“若有众生闻说念佛可以得往生者，一切皆应念佛生彼净土”。

敬请各位同修净土之法友，此处应当攒足精神，瞪大眼睛！！！认真仔细地去搜索一下，小本《弥陀经》的秦唐二译之中，到底有没有“应当念佛”、“皆应念佛”或“一切皆应念佛得生彼土”之字样呢？？？！！！

其答案是：

没有！

没有！！

绝对没有！！！

实际情况恰恰与此相反，经中不但没有劝众念佛求往生之意，反而在“念佛得生文”之后立即就劝诫众生“一切皆应信受发愿，如说修行生彼佛土（行正信行得生我刹！）”！！！

下面一段即是释尊“再劝信愿”之文：

18、又舍利子，我观如是利益安乐大事因缘，说诚谛语。若有净信诸善男子，或善女人，得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号，极乐世界净佛土（闻其名号！）者，一切皆应信受发愿如说修行生彼国土。

此云“我观如是利益安乐大事因缘”，为何意哉?

1、多善根诸有情类初闻佛名即正信发愿而得化生——闻信即生！

2、少善根众生经过闻已思维(思维弥陀之依正功德及其“正信即生”、“有愿必生”之法门——念佛！)

——经过若一日夜……或七日夜一心不乱地闻已思维也可得胎生——念佛之后而得生！

世尊以其佛眼所观，亲见“如是利益安乐大事因缘”，并在比对、校量了以上“两种往生（化生与胎生）”的利益之优劣后而说诚谛语：

若有净信诸善男子，或善女人，得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号，极乐世界净佛土（若有众生闻是说者！）者，一切皆应信受发愿,如说修行生彼国土。

那么，这里所说的“如说修行生彼国土”是什么意思呢？！

当然是弥陀在其大愿中所钦定的“行正信行得生我刹”！

然，“正信”之内涵乃“信受、发愿”，而“建立正信”之过程就是“信受发愿之过程”，这一过程弥陀称之为“行正信行”，释尊则称之为“如说修行”。

所以，“信受发愿”就是“如说修行”，而“如说修行”的“已生正信”者，自然就应“生彼佛土（得生我刹！）”矣！由此可见，释尊所说的“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号，极乐世界净佛土（若有众生闻是说者！）者，一切皆应信受发愿,如说修行生彼国土”

就是弥陀在其根本大愿中所规定的

“所有一切众生闻我名号，行正信行得生我刹”!!!

而世尊所说的“诚谛语”，显然就是欲令“所有一切闻我名号之众生”悉皆“行正信行”以得“化生”，而不希望看到“行念佛行”而“得胎生”者。因为只有这样才能令众生获得更为殊胜的“利益安乐”！

《名号经》云：“闻信即生”。又云“正信佛智者，即时入正定位生清净安乐国”！又如《大经》所云：“诸有众生闻其名号，信心欢喜乃至一念（信受！），至心回向愿生彼国（发愿!

）”，就“即得往生住不退转”！又云：“乃至能发一念净信欢喜爱乐（信受！），所有善根回向愿生无量寿国（发愿！）者”就“随愿皆生住不退转”！乃至“一时踊跃（发愿！）”者，就“皆令来生”！足见净土法门乃“有愿即生”、“有愿必生”之法也！是故本经之中释尊“初劝信愿”之时，就力劝有情“皆应（信受）发愿生彼佛土”！而在教授那些少善根诸有情类如理、如法、足时念佛（得胎生！）之后，又再劝众生“一切皆应信受发愿，如说修行生彼佛土”！

那么，是否一切信受发愿之众生，就都已获得最大的“安乐利益”了呢？还没有！这是因为，犹信罪福的“念佛往生者”只能生边地入胎宫，为“下之辈劣”，而十九、二十两愿所摄之机也还没有“摄取殊胜佛刹圆满功德”。所以，还有待于进一步“思维”来加深领解，提升信心，通过念佛而发至诚心坚固不退！不过，这将是“十方佛赞”之后，世尊第三次劝信愿之时才能解决的问题。

回顾本经“初劝信愿”与“再劝信愿”之文我们可以发现，释尊只劝“正信发愿即得生”的“化生行”而从未劝过“念佛回向以求生”的“胎生行”！！！

1、在宣布彼佛名号功德（称佛名！）之后，首先就劝“所有一切闻彼佛名之众生，应当发愿生彼佛土”而没有劝“应当念佛生彼佛土”！！！
　　这是为什么呢？

这是因为“正信发愿而得生者”为“化生”，而“念佛求生者”得“胎生”故！这是因为化生者果报殊胜，而胎生者果报下劣故！！！

2、在告知众生“若一日夜，或二或三……乃至若七日夜地一心不乱地‘闻已思维’亦可得生”之后，仍然没有劝告众生“应当念佛生彼佛土”而是再一次劝告：“所有得闻彼佛名号功德者，一切皆应信受发愿生彼佛土”!!!
　　这又是为什么呢？
　　这是因为释尊以佛眼观察“如是利益安乐大事因缘”而发现：

“正信发愿者即时得生”且为“化生”，而“念佛求生者”只能得“胎生”故！这是因为化生者果报殊胜，而胎生者果报下劣故！！！

经过上述“初劝信愿”和“再劝信愿”而将所有一切众生全部导归于“弥陀三愿所摄而得化生”后，本经将进入“十方佛赞”和“三劝信愿（宋译第13愿之成就文）”——“再发心之行”。现在先介绍“十方佛赞”。
　　“十方佛赞”之“文”如下：

又舍利子，如我今者称扬赞叹无量寿佛无量无边不可思议佛土功德。如是东方亦有现在不动如来、山幢如来、大山如来、山光如来、妙幢如来，如是等佛如殑伽（恒河）沙，住在东方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕，说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德（称赞彼佛功德——“称佛名”）、（称赞）一切诸佛摄受法门（之经）。

又舍利子，如是南方亦有现在日月光如来、名称光如来、大光蕴如来、迷庐光如来、无边精进如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是西方亦有现在无量寿如来、无量蕴如来、无量光如来、无量幢如来、大自在如来、大光如来、光焰如来、大宝幢如来、放光如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是北方亦有现在无量光严通达觉慧如来、无量天鼓震大妙音如来、大蕴如来、光网如来、娑罗帝王如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是下方亦有现在示现一切妙法正理常放火王胜德光名如来、师子如来、名称如来、誉光如来、正法如来、妙法如来、法幢如来、功德友如来、功德号如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是上方亦有现在梵音如来、宿王如来、香光如来、如红莲花胜德如来、示现一切义利如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是东南方亦有现在最上广大云雷音王如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是西南方亦有现在最上日光名称功德如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是西北方亦有现在无量功德火王光明如来……汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门。

又舍利子，如是东北方亦有现在无数百千俱胝广慧如来,如是等佛如殑伽（恒河）沙，住在东北方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德，一切诸佛摄受法门。

又舍利子，何缘此经名为称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门？舍利子，由此经中称扬赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德，及十方面诸佛世尊，为欲方便利益安乐诸有情故，各住本土现大神变，说诚谛言，劝诸有情信受此法。是故此经名为称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门”。

说明：此文之重复部分略有删节，读者可自寻经典以作对照。

“十方佛赞”，乃由弥陀的“诸佛称叹愿”之所成就，是故此文应为“诸佛称叹愿”的“成就文”！

其中仅“东方佛赞之文”为全文抄录，其余九方，除诸佛之“名号（假名！）”各不相同外，余文雷同：皆为“如是等佛如殑伽（恒河）沙，住在自方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门”。

现仅就其大意简介如下：

一、“十方佛赞之文”开宗明义，第一句话就说：

又舍利子，如我今者称扬赞叹无量寿佛无量无边不可思议佛土功德。如是十方亦有现在无量如来，如是等佛如殑伽（恒河）沙，各住十方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕，说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德（称赞彼佛功德——“称佛名”）、一切诸佛摄受法门（之经）。

此文直截了当，一针见血地明确告诉我们：

十方一切诸佛，都像我们娑婆世界的本师释迦牟尼佛一样（如我今者），全都现广长舌，说诚谛语！全都一致劝告：

汝等一切有情皆应信受如是称赞不可思议佛土功德（称赞彼佛功德——“称佛名”）、一切诸佛摄受法门！！！！

那么，娑婆本师（释迦世尊）是如何称赞，其所称赞的又是什么呢？！

毫无疑问，其所称赞的唯是：

“行正信行”，“善根回向”的“正信即生”者！

而从未称赞的则是：

“行念佛行”，“念佛回向（善行回向）”的“念佛往生（胎生！）”者！！！

显而易见，十方佛所赞，应与本师释迦牟尼佛所赞相同。

“十方”佛赞，即是十方佛世尊十次重复，不厌其烦、反复劝进：汝等有情皆应信受如是‘称赞弥陀名号功德、称赞行正信行、正信即生之法门’的《称赞净土佛摄受经》。

一、何缘此经名为《称赞不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门之经》呢？

释尊自答曰：

1、由于此经之中“称扬赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德”故，所以此经称为《称赞不可思议佛土功德之经》！由此可见，“称赞不可思议佛土功德”指的是称赞“弥陀的西方极乐净土”，而不是称赞“他方诸佛的他方净土”。

2、由于此经之中“十方面诸佛世尊为欲方便利益安乐诸有情故，各住本土现大神变，说诚谛言，劝诸有情信受此法——称赞一切诸佛摄受法门”！而“称赞一切诸佛摄受法门”即是称赞“弥陀摄受法门”是也。

为什么呢？！为什么“一切诸佛摄受法门”即是“弥陀摄受法门”呢？！

由《大经》魏、唐二译之“花光（华光）出佛文”及《名号经》之“弥陀示现文”和“释迦身分文”，悉皆无可辩驳地证明：“十方诸刹土，众生菩萨中，法身及报化，化身及变化，皆从无量寿极乐世界出”（见《愣伽经》七卷本
卷六）！十方一切诸佛皆是阿弥陀佛变化示现所作！！是故“一切诸佛摄受法门”即是“阿弥陀佛摄受法门”！！！

而十方一切诸佛之所以各住本土现大神变、说诚谛言，劝诸有情信受此法，皆是为了“方便利益安乐诸有情”故，“令得殊胜利益安乐”故。由此可见，十方一切诸佛之所以兴出于世间，皆是为了宣说无量寿佛的不可思议真实功德及其“方便利益众生”的西方净土法门故！！！

《弥陀经》秦唐二译对照浅解之五A　十方佛之身份

本经之发起序中明确指出：于是西方有佛世界名曰极乐，其中世尊名无量寿……今现在彼安稳住持，为诸有情宣说甚深微妙之法（请注意文中的“今现在”三字！）。

《弥陀经》则说：

其土有佛，号阿弥陀，今现在说法（亦请注意经文之中的“今现在”三字！）。

难道无量寿佛仅在“西方”，仅为“极乐之众生”说微妙法乎？！

非也！！！
《名号经》中释尊就曾明确指出：

法藏比丘今已成正觉，现在西方清净安乐刹，号曰不可思议光无量寿如来。其佛本愿力故，以不可思议威神力，遍满十方世界（请注意“遍满”二字），以大音声宣布名号功德（宣说甚深微妙之法）！

由此可见，无量寿佛不仅“今现在彼”，为西方有情宣说甚深微妙之法，而且也“今现在彼”，遍满十方世界（请注意“遍满”二字）为彼十方一切有情宣说甚深微妙之法。

那么，无量寿佛到底是以什么身份到十方说法的呢？！是其真实报身乎，还是变化示现之身？！
《名号经》明确告诉我们：

无量寿佛者，岂异人耶？！今日世尊我身是也。愍念汝等一切有情无明大夜暗故，从彼安养无为界，示现此恶时恶世界中……说彼佛名号不可思议功德因缘。
由此可见，
娑婆本师乃今现在示现，今现在说法之佛也，乃无量寿佛的“变化、示现之身”也。
由此当知：
弥陀是释迦之真身，而释迦则是弥陀之变化！二尊之关系即是如此！

那么，十方一切诸佛是否也和娑婆本师一样，是否也是阿弥陀佛的“变化、示现之身”呢？！
本经之“十方佛赞”，就给了我们绝对肯定之答案！
释迦牟尼佛在“十方佛赞”一开始，就开门见山地叫着舍利弗的名字说：

又舍利弗，如我今者称扬赞叹无量寿佛无量无边不可思议佛土功德，如是十方亦有现在（示现的）无量诸佛。如是等佛如殑伽（如恒河）沙，各住自方自佛净土，各各示现广长舌相，遍复三千大千世界，周匝围绕说诚谛言：汝等有情皆应信受如是称赞不可思议功德、（注意：此处省略了“称赞”二字！）一切诸佛摄受法门。

（注：此文是集“十方佛赞文”之“总成”！“十方佛赞”中的重复部分经删除！！！）这一大段经文到底是什么意思呢？！
释迦牟尼佛显然是要告诉我们：

就如同我释迦牟尼，从彼安养无为界，示现于此恶时恶世界中，今现在为娑婆众生说微妙法一样，如是（像这样）十方还有现在示现的无量诸佛，他们全都像我一样，皆共“赞叹无量寿佛不可思议功德”，并诚劝十方有情“皆应信受如是称赞不可思议功德，称赞一切诸佛摄受法门之‘经’”！

在下提请大家应仔细研究一下“十方佛赞”之“文”，要认真分析一下释迦世尊为什么要不厌其烦地、十余次地重复“如是某方亦有现在……”？看一看这里的“亦有现在”到底是什么意思？！

如果您认真看过了其中的“上、下两方佛赞”之“文”（其文曰：“如是下方亦有现在示现一切妙法正理常放火王胜德光名如来……”，“如是上方亦有现在……示现一切义利如来……”）即可发现其中之奥秘。原来，在“亦有现在”之后还应该有“示现”二字，只不过其它八方都省略了这两个字而已！
这就是说，
“如是十方诸佛”皆是“现在示现之佛”也！
那么他们都是由谁来“示现”的呢？！
毫无疑问！是西方极乐世界的阿弥陀佛！！！
由此即可证明：
十方世界的所有一切“今现在说法之诸佛”，皆是西方弥陀的“现在示现”之佛！

他们都是“久远实成，法身常住”的“西方之弥陀”，“现在示现于十方”的变化之身、示现之身！！！
《楞伽经》告诉我们：
十方诸佛刹 众生菩萨中，
法身及报化 化身及变化，
皆从无量寿 极乐世界出！

这就是说，十方一切刹土的众生菩萨中的一切诸佛，无论其所示现的是“法身”还是“报身”、“化身”，乃至于“变化之身”，都无一不是出自无量寿佛的西方极乐世界！！！
由此当知：

如是十方一切诸佛“皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作”！“当知皆是无量寿佛变化所作，令其宣畅无量法音，作诸有情利益安乐”！！！
由此可见：

弥陀是一切诸佛之“真身（之报身！）”，而诸佛则是弥陀之“示现”。弥陀与诸佛之关系亦当如此也！（未完待续）

弥陀经秦唐二译对照浅解之五B　十方佛真实之身份

这是一个非常非常重要的十分重要之结论，有了这一结论，许多过去悬而未决的重大问题就都可以迎刃而解了！举例来说：

1、为什么《文殊所说般若经》说“念一佛功德与念无量诸佛功德无二”？

为什么《称赞净土佛摄受经》把“弥陀摄受的西方净土法门”称作“一切诸佛摄受法门”？

为什么《宋译》第14愿把“随意求生弥陀刹土”说成“随意求生诸佛刹土”？

……　……　……

答案十分明确：因为“一佛（弥陀！）”即是“诸佛（十方诸佛！）”故！！！

2、为什么人们常说，“诸佛平等，佛佛道同”而《无量寿经》却说弥陀是“光中极尊，佛中之王”，《名号经》却说“弥陀所行之法超过诸佛所行之法”呢？

这是因为，“诸佛平等”，“佛佛道同”指的是“十方一切诸佛彼此平等”，“十方诸佛彼此道同”，而“十方诸佛”却不见得能与弥陀平等，与弥陀道同故！

我们知道，十方诸佛就像是“极乐众鸟”一样，皆是无量寿佛欲令法音宣流而“变化所作”！因而“弥陀”与“诸佛”之关系是“变化（能变）”与“被变化（所变）”之关系，是“摄令”与“被摄令”之关系，是“派遣”与“被派遣”之关系！就像《西游记》中的孙悟空一样，只要拔一撮毫毛就可以变出无数的“假孙悟空”。这些假孙悟空虽然“平等”、“道同”，但他们与真孙悟空却不平等，因为他们不过是真猴身上的“一撮毫毛”而矣！

3、《金刚经》说“是法平等无有高下”，而一些并不了解真实佛意的人也往往借此而到处假传圣旨。强词夺理地硬说什么“一切法门”都是平等的，是不分高下的！事实果真如此吗？！

非也！！！

《金刚经》中释尊自己就曾说过：

一切贤圣皆以无为法而有差别！！！

由此可见，所有贤圣都是有差别的！声闻不同于菩萨，菩萨也不同于佛……那么，“一切贤圣”之“差别”又是从何而来的呢？！

毫无疑问，其“差别”显然是因“无为法”而生，而“无为法”即是“佛法”！

那么试想：“一切贤圣”之“差别”皆由“佛法（‘无为法’！）”而生，而产生这“一切贤圣之差别”的“无为法”又怎么可能没有差别呢？！

众所周知，小乘法只能证声闻、缘觉之“果”，大乘则只能证得“菩萨之果位”，“一乘法”虽然可以“成佛”，但却不能直接成佛，究竟成佛！唯有“究竟一乘的净土法门”才能“正信即（即时！）生”，“往生不退”，“速成正觉”！

那么，既然这些“法门”所成就的“果位”各有差别，请问：

这些法门岂能没有差别乎？！

事实上，真正的“佛法”唯此“净土一门（详见唐译大经之“华光出佛文”）”！而“其他所有法门（八万四千法门、无量法门！）”都不过是“第九十六种邪道”（详见《目连所问经》）！

如果硬要将这些“邪道”也都强名曰（勉强叫作！）“善法（佛法）”的话，那么，净土法门将是唯一的“佛法之正门”，是“无上真实之道”、“无上正真之道”，“于善法中而为上首”！为“诸佛如来无上之法”！“超过诸佛所行之法”！！！

而诸佛所行的“无量法门”则是“广大佛法异门”，是“诸佛如来有上之法”“有上真实之道”、“于善法中而为下首”！！！

这就是《金刚经》中所说的

“所言善法（佛法）者，如来说即非善法（即非佛法），是名善法”

的真实之含义！

而以上所说的这些“法门之差异”，显然都和“弥陀与诸佛之差异”有关！

弥陀无疑是“能令者”是“派遣者”，而诸佛则是“被摄令”和“被派遣者”。弥陀派遣诸佛的唯一之目的和诸佛在弥陀面前所领受的唯一之使命（任务）显然是相同的！正如《名号经》所明确指出的那样：

如来所以兴出于世间，（唯）说彼佛不可思议真实功德、光明名号利益大事因缘！

其佛本愿力故，（摄令）十方诸佛皆具赞誉彼佛名号功德！

那么诸佛出世之后（比如释迦世尊成佛之后），为什么不直接说净土法门，而是先要说“佛法广大异门”呢？！

这是因为净土法门为“正信即生”之法，而“正信之产生”却“难中之难，无过此难（详见《

无量寿经》，本经则称此法为“极难信法”）”之故也！！！
法虽最胜，而众生若不相信，说之又有何益呢？！
既然说之无益，则不如暂且不说。
那么，众生为什么会不信呢？！
当然是由于缺少必要之善根故！

为了给净土法门积累必要之善根，世尊就不得不便宜而行，先说“易信”之“异门”了！！！
当知：

释尊说“人天法”，主要是为说“小乘法”而积累善根；说“大乘法”主要是为“一乘法”积累善根；说“一乘发”则是为“净土”准备善根！！！而众生修行佛法的整个之过程，则应是不断地“回小向大”，“回大向一”……。最后方能舍一切“邪道”而入唯一之“正门”！！！

如若坚执于任何一门“邪道（包括禅、密诸宗！）”，不肯舍“异门”而入“正门（正道！）”的话，则是不可能“得正果”的！！！

“十方佛赞”，其“能赞”者，十方诸佛是也；其“所赞”者，无量寿佛名号利益及弥陀摄受法门是也。
然，

西方净土之“得生”既有“化生”与“胎生”，则弥陀摄受之法亦应有正、异二门。其“正门”者，由“摄生三愿（摄化生愿！）”之所摄，一念信愿即往生！其“异门”者，由摄生第四愿（摄胎生愿——唯见于吴译本第6愿）所摄，“一日、七日念佛”方可往！！！
那麽，十方诸佛是赞化生耶，还是赞胎生耶?

如前文（“对照浅解之四”）所述，但知释尊对胎（一日、七日念佛而得生者）、化（闻信、念信而得生者）胜劣之判（是“劝”，还是“不劝”？！）者，便能了知十方诸佛之意。若能详熟大经五译之文，则从其经文安排顺序上进行判断，亦可得出正确之结论。

大经五译之中，其“诸佛称叹愿”与“摄生三愿”总是前后不离，其“成就文”亦总是不离左右的。唯独“摄胎生之愿（吴6愿！）”不在“弥陀大愿”之内（汉、魏、唐、宋四译皆无！而唯独吴译本有之！！！），而是被安排在“流通分”之内，“边地疑城”之中。二尊及十方诸佛之本意，不是不言而自明了吗？！
那么“行正信行”之全部过程是否即可宣布完全结束了呢?
不可！！！为什么呢？！

这是因为，已入“摄生第四愿”之所摄者，尚未得化生；而已入“摄生三愿”之所摄者，尚未全部入“上辈”、生“上品”故！！！

这是因为释尊在诸大经中已曾多次提出，又在本经之中数十次反复强调的“欲令众生发一念欢喜爱乐之心（本经数十次重复强调的“甚可爱乐”！）”的“行正信行”之最高目标还没有完全实现故！！！

而释尊的“三劝信愿之文”，就是在上述“闻信”与“念信”的基础上，令一切尚未“爱乐（至心信乐！）”者皆发“爱乐”之心的!
世尊的“三劝信愿”之“文”如下:

又舍利子，若善男子或善女人，或已得闻、或当得闻、或今得闻，闻是经（闻彼佛名）已深生信解，生信解已，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受；如说行者，一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子，汝等有情皆应信受领解我及十方佛世尊语（信受领解彼佛名号），当勤精进，如说修行，勿生疑虑!

又舍利子，若善男子或善女人，于无量寿极乐世界清净佛土功德庄严若已发愿、若当发愿、若今发愿，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受；如说行者，一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子，若有净信诸善男子或善女人，一切皆应于无量寿极乐世界清净佛土（彼佛名号）深信心解、发愿往生，勿行放逸!
现仅就“三劝信愿”之要点，略抒己见:
一、“闻是经”，“闻世尊语”即是“闻佛名”！
由本经“初劝信愿”和“再劝信愿”之过程，我们已经知道:

“得闻西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严”，即是“得闻如是无量寿佛不可思议功德名号”，即是“闻彼佛名”!!!
而在“三劝信愿”之“文”中，释尊又明确指出:

“或已得闻、或当得闻、或今得闻，闻是经已深生信解，生信解已……如说行者……一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土”。
显而易见，
此“闻是经”即彼“闻佛名”也!

众所周知，此经原名为《称赞（说！）不可思议佛土功德、一切诸佛摄受法门经》，是故，释尊“说”此经，就是在“称赞”彼佛之功德，就是在“宣说”甚深微妙之法门，就是在“宣布”如是利益安乐大事因缘——“说彼佛不可思议真实功德、光明名号利益大事因缘”也。

由此可见，释尊说“此经”即是说“彼佛名号”，即是说“净土法门”！

由此可见，此“经”即“彼佛名”，此“经”即“妙法门”也！

是故“闻是经”、“闻深法”即是“闻佛名”！

“闻是经（闻是法）受持（持思！）”，即是“念佛名”也！！！

二、第一个“如说行”

经言“闻是经已深生信解，生信解已”，虽必为十方恒沙诸佛之所摄受（护念！）然而却不能“一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转”，不能“一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土”。必“如说行者”方能达到上述“往生不退”之目标！

何以故？

答曰：

虽生信解而未发愿，即无往生之因故！无因即无果故！！弥陀（诸佛！）不违众生愿故！！！

由此可见，此处所说的第一个“如说行”，应该是“若有信者应当发愿”！此乃信后之“发愿”也！而“已闻信，当闻信，今闻信者”，若再能“如说而行而发愿”的话，则必“已往生、当往生、今往生”矣！！！

由此可见，“上文”之第一段，即是《弥陀经》中所说的“若有人已发愿、今发愿、当发愿、欲生阿弥陀佛国者，是诸人等皆得不退终于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土若已生、若今生、若当生”!!!(以上是第一个“如说行”，未完待续。下面将是第二个“如说行”！）

三、第二个“如说行”

经云：“若已发愿，若当发愿，若今发愿”者，虽必为十方恒沙诸佛之所摄受（“皆得不退转……若已生，若当生、若今生”！），然而却未必都能“摄取殊胜佛刹圆满功德”而得“上品上生”！而只有“如说修行（第二个‘如说行’）”而“深心信解发愿往生”——发本愿之“三心（至心、信乐、欲生之心）”者，方能“一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转（见上文）”！

方能“速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提（详见唐译本）”！

方能“一切定生（定“上品上生”！）无量寿佛极乐世界清净佛土（见上文）”！

方能“速疾摄受殊胜佛刹圆满功德（详见唐译本）”！

由此当知，此处两个“如说行”之“层次”显然不同，故二者之果报（两个“之所摄受”，两个“一切定于”和两个“一切定生”）亦必各异也！

是可明知，第一个“如说行”是“信后之发愿”，此“行”为“得生行”！

第二个“如说行”是信愿之后的“深心信解”，也就是大经宋译第13愿所说的“念吾名号发至诚心坚固不退”！此“行”为“摄满行（入上辈生上品之行！）”！！！

四、“发至诚心坚固不退”之诀窍是获“广大胜解”

“是故舍利子，汝等有情，一切皆应信受、领解我及十方佛世尊语（‘世尊语’者，‘是经’是也，‘是法’是也！），当勤精进，如说修行，勿行放逸”，“是故舍利子，若有净信诸善男子善女人，一切皆应于无量寿佛极乐世界清净佛土深心信解发愿往生，勿行放逸”！

为什么欲发“爱乐之心”者，不仅要信受，而且要领解“我语”呢？

为什么“净信善男子善女人”不但要深心之信（深信，净信！），而且还要深心之解（深刻、广大、殊胜之“解”！）呢？

我们知道，“净信善男子善女人”本身就是具“清净信心（毫不怀疑！）”的善男子善女人。而“净信心”也就是摄生三愿之“至诚心”、“清净心”、“慈敬心”！

众所周知，“至诚心”就是至诚忠信、毫不怀疑之心，是真诚忠信达到了极点（“至”者，“极”也，“最”也！）之心。此心乃“三愿”皆具，无一欠缺、本无差别的！那为什么还说“三愿”之信愿层次有深浅之不同呢？这是因为“净信心（至诚心！）”只是善男子善女人的“能信之心”，它是从主观愿望上来说的，而“三愿”信愿层次之差别却是从客观效果上来区分的。对于已具至诚的“能信之心”者（净信善男子善女人！）而言，在“闻彼佛名”之后，其信愿层次上所表现出来的根本差别，并不在其“能信心”之深浅，而全在其“所信”之“法”是否真实、是否深刻，是否真是如来之正意！换言之，是全在“所信”之深浅！！！而“所信”之深浅，又完全决定于其领解佛语之能力！同具虔诚净信之佛子，在得闻甚深微妙之法时，由于对法门真相之认知水平，领解能力之不同，加之闻法因缘之差异（有闻如来之正说者，有闻庸师谬解误导者，有闻波旬异见邪说者），故其闻信之“水平”（信心层次！）是绝不一样的！有人信“有愿即生”，有人却只信“念佛往生”；有人信“一日、七日念佛即往生”，有人却只信“念到临终方往生”；有人信“续念不绝，系念不乱”即往生，有人却只信“念到‘一心不乱’方得生”；有人相信弥陀是主动救度，而有人却认为弥陀之救度也是“被动的”，必须祈求拜托之，或只有以功德“交换”之才能往生；有人相信九法世界众生在“正信即生”

这一根本原则面前一律平等，而有人却坚信必须论“资”排辈，论“功”行赏！认为往生果报只决定于闻法之前的身份和地位——唯有大菩萨才能生报土，声闻缘觉才能生方便土，凡夫只能生同居土……如是，由于“领解”之千差万别，于是才有了“信心层次”的千变万化！是故，已具至诚心的净信善男子善女人，欲发“欢喜爱乐”之心者，还须牢记释尊在《无量寿如来会》中的谆谆告诫：

“于彼法中广大胜解（深心之‘解’！）之者，当能听闻获大欢喜；受持读诵（念佛！）广为他说（称名！）常乐修行（如说修行！‘当能念吾名号获大欢喜’也！）”！

五、欲获“广大胜解”，必须“闻已思维”！

我们知道，闻信彼佛名号而入“三愿”之摄受者（初发心之机！），其“信心”之建立全凭闻法之因缘和宿世之善根（‘信根’！），其“信心”之深浅完全决定于其闻法因缘之胜劣及其宿世善根之深浅。而所有这些，都是由其宿世所修功德是否已经成就了殊胜善根所决定的，这是没有办法改变的“历史”之事实！

然而，众生之信心（实为众生之善根！）却又是完全可以改变的！！！

“四愿”之中，除“本愿”之“至心”坚固不退犹如金刚之外，其它各种层次之“信心”都是可升可降的。这就要看我们是否能够主动去寻找并把握“一切机缘”，是否肯于“精进修行”，是否善于借助“佛力”了。

众所周知，“彼佛不可思议真实功德、光明名号”具有不可思议之“摄受力”！能令众生“闻之”即可激发信心！“念之”——“闻已思维”——自然亦可激发信心矣！

正如本经所言，

彼佛如来“恒放无边妙光，遍照一切十方佛土施作佛事，无有障碍”！

《名号经》亦云：

“彼佛光明名号神力无所障碍……彼佛智慧无碍故，威神力亦无碍，神力无碍故，大慈悲亦无碍”！

《观经》又云：

“佛心者，大慈悲是，以无缘慈摄诸众生”，“一一光明遍照十方世界念佛众生摄取不舍”。此即加被摄受一切念佛众生，令生（或“升”！）信心是也！！！

是故，只要我们如理如法地“闻已思维”——“受持读诵广为他说常乐修行”，就是在“用弥陀之功德来成就自己之善根（大经吴译第六愿云：“用我故益作善”！）”。

可见“闻已思维”就是在“积集善根”，就是以弥陀之善根（“我故益”）做（成就）自已之善根。因此，只要能如理如法地一心念佛者，不论其宿世善根之深浅，是人人皆可“发至诚心坚固不退（“发三种心”！“发欢喜爱乐心”！）”，人人皆可入“上上品”的！

正是由于“彼佛不可思议真实功德、光明名号（‘彼佛名号’！）”具有如此不可思议之“摄受力”故，《吴译》之“本愿(吴译第4愿)”才说：

“诸天人民蜎飞蠕动之类闻我名字，莫不慈心欢喜踊跃者，皆令来生我国”！

尊敬的各位网友，各位佛子同修们：你们好！

当此国庆、中秋佳节来临之际，我们作为一个中国人，一个爱国的华夏之子孙，首先应该向祖国母亲的六十华诞敬献一份赤子之心，恭祝我们伟大祖国繁荣昌盛，恭祝我们伟大的中华民族早日实现历史的腾飞！

同时，我们作为一个真诚的佛教徒，一个虔诚之佛子，还应表达我们的“爱教之心”！

真正的“爱护佛教”者，不但应当深研，细读，并精通佛教之理论，而且应该勇敢地担负起破斥邪说，弘护正法的历史之使命！

为弘护正法故，当不惜身命啊！！！

广大网友、同修、大德、善知识们：

释迦世尊于《无量寿如来会》中曾语重心长地将此法门嘱累于弥勒：

阿逸多，……是故我今如理宣说，汝等修习应如教住！！！

汝阿逸多，我以此法门及诸佛法嘱累于汝，汝当修行无令灭没如是广大微妙法门，一切诸佛之所称赞。勿违佛教而舍弃之！

是故我今为大嘱累，当令是法久住不灭！！！应勤修习随顺我教！！！

释尊又于汉、吴二经之中谆谆告诫：

若曹（汝等）当如佛法持之，无得毁失！

我持是经以累汝曹，汝曹当坚持之！无得为妄，增减是经法！！！

广大网友们，当是挺身而出，勇敢地站出来弘护正法的时候了！！！！

《弥陀经》秦唐二译对照浅解之七 流通分之关注要点

以下，从“又舍利子，如我今者称扬诸佛赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德，彼十方面诸佛世尊亦称赞我不可思议无边功德皆作是言……，直到本经末尾为本经之流通分（经文不录，请见谅！请诸位各自寻经参考）。

流通分要点有三：

一、释尊之示现

正如十方世界皆有“由阿弥陀佛现在示现”的恒沙诸佛一样，娑婆堪忍世界、五浊恶时之中“亦有弥陀示现”之“释迦寂能法王”，“乃能于此杂染堪忍世界、五浊恶时，证得阿耨多罗三藐三菩提，为欲方便利益安乐诸有情故，说是世间极难信法。是故舍利子，当知我今于此杂染堪忍世界，五浊恶时，证得阿耨多罗三藐三菩提。为欲方便利益安乐诸有情故，说是世间极难信法。甚为希有不可思议”。

文中同样的话释尊重复了两次，第一次主要强调的是，他之所以能够于此恶时恶世界中证得无上正等正觉，仗的就是其所说的这个“如是世间极难信法”，故而成佛之后，为了惠以众生真实之利（欲方便利益安乐诸有情故），才特为娑婆众生“说这个一切世间极难信法”！通过这种现身说法更为凸显释尊，希望所有众生都能像他那样，“如法修行”，“如法往生”，速疾成佛！！！

《无量寿经》说：

若闻斯经信乐、受持（而生信乐！），难中之难，无过此难。是故我法如是作，如是说，如是教。应当信顺，如法修行！！！

由此可见，释迦牟尼佛自己的成佛之法（“我法”——我的成佛之法也！），就是“如是作”的，正是由于本师自己能够首先“如是作”，他才能够往生西方，蒙弥陀授记而成佛！正是由于本师自己能够首先“如是作”，他才能够接受弥陀之指令，回入娑婆“如是说、如是教”！

是故娑婆众生：“应当信顺，如法修行”啊！！！

二、往生靠善根

世尊告舍利子“于此杂染堪忍世界、五浊恶时，若有净信善男子或善女人，闻说如是一切世间极难信法（闻彼佛名！），能生信解（闻说即能生信解——闻信！），受持（闻已执持并思维之——念佛！）演说（闻已执持并演说之——“称名”！）如教修行（闻已执持并修行之——行正信行！最后能“深心信解”而发“爱乐之心”！！！），当知是人甚为希有，无量佛所曾种善根。是人命终定生西方极乐世界”！

由此可知，

当此五浊恶时恶世，能有缘得闻甚深微妙极难信法，闻而能信，信而能愿；念而能信，信而能愿；念佛而能发欢喜爱乐之心者，当知此人甚为希有，此乃由于无量佛所曾种善根故！

其中，闻说如是一切世间极难信法能生信解者（闻信者！）靠得是宿世成就之善根；受持演说如说修行“能生信解”和“深心信解”者，靠得是闻法之后再通过念佛、称名、修诸功德所积累之善根。而所有一切正信即生者全部都靠善根回向（善心回向！）而不是靠“今生宿世所作善行功德回向”得生彼国！

《无量寿经》说得很清楚：

西方净土之“得生”有两种，一是化生，二是胎生。

由“弥陀摄生三愿（魏译18、19、20三愿！）”之所摄，靠“至诚的欲生我国之心（以此心为因！）”而“得生”者，皆靠“善根回向”，皆得“化生”！

由弥陀的“摄生第四愿（吴译第6愿）”之所摄，以“犹信罪福的愿生心”为“往生因”，靠“昼夜一日不断绝地一心不乱地念我（念阿弥陀佛！）”而“得生”者，靠得是“善行回向”，得的是“胎生”！

而本经是进一步解释《系列无量寿经》之《经》，与《无量寿经系列诸经》一样，凡“闻信”、“念信”和“深心信解而发愿”者，皆靠“善根回向”，皆得“化生”！而靠“若一日夜，乃至若七日夜、一念不乱地闻已思维”而“得生”者，则是靠“善行回向（念佛回向！）”！！！

然而需要特别提请大家注意的是：

本经最后所流通的却只有“无量佛所曾种善根”的“如教修行（行正信行！）”者，而根本就没有流通那些“行念佛行”靠念佛而得生的“下劣之辈”。

那么，释尊弘扬什么、称赞什么，不弘扬什么、不称赞什么，不是很清楚了吗？十方诸佛弘扬什么、称赞什么，不弘扬什么、不称赞什么不是也就昭然若揭了吗？！

三、往生之果报

由于多善根故，是人“闻信其名号功德，即时入正定位、生清净安乐国”或“念信其名号功德，即时入正定位、生清净安乐国”！正如《观经》所云，闻名而生“爱乐心”者，应时即获无生法忍！念佛而生“爱乐”（发三种心！）者，往生（之后）闻法即悟无生法忍！这不正是大经流通分中“当生西方”之“不退菩萨”和“阿惟越致菩萨”吗？经云：“是人命终定生西方极乐世界，受用种种功德庄严清净佛土大乘法乐。日夜六时亲近供养无量寿佛，游历十方供养诸佛，于诸佛所（弥陀所）闻法受记，福慧资粮疾得圆满，速证无上正等菩提”。此文与释尊初劝信愿之后所说的“若生彼土，得与如是无量功德众所庄严诸大士等同一集会，受用如是无

量功德众所庄严清净佛土大乘法乐，常无退转。无量行愿念念增进，速证无上正等菩提故”前后呼应，互相印证，皆为正信发愿者应得之果报也。

而靠念佛等“善行回向”而得生者，则只能生于“边地”，且于五百岁中“常不见佛，不闻经法，不见菩萨声闻圣众……相比之下，不是“为失大利”了吗？！

《弥陀经》到底是说什么的？是“专说念佛”、“专赞念佛”、“专门弘扬念佛往生”吗？！是先劝“信”，后劝“愿”，信愿之后再劝“行（念佛）”吗？！请大家读过本文之后，再去好好回味一下《弥陀经》，然后翻开《称赞净土佛摄受经》好好地与《弥陀经》互参，并仔仔细细地检查一下，看看《弥陀经》到底劝的是什么？！

释迦牟尼佛在“宣布彼佛名号功德（称佛名！）”之后，众生到底“闻了些什么”？是“闻彼佛依正之功德（真正的‘闻彼佛名’）”呢，还是仅仅“闻阿弥陀佛四字（闻假名）”？！

在众生“闻彼佛名”之后，是劝（初劝！）“应当发愿生彼佛土”呢，还是“应当念佛生彼佛土”？！

当告知众生在“如理如法地足时念佛（闻已思维！）亦可得生”之后之后，又劝了些什么？！是劝（再劝！）“应当念佛生彼佛土”呢，还是“一切皆应信受发愿生彼佛土（‘如说修行’就是‘行正信行’）”？！

十方佛赞之后，世尊又劝（再三劝）了些什么呢？！是在“生信发愿之后，最后再导入修行（念佛）”吗？！

请大家摒除“一己之私见”，摒除先入为主之“成见”，暂时放弃“祖师之高见”，然后用自己的脑袋好好想一想（善思念之！）！！！善思念之:

《弥陀经》正宗分最后所说的“若有信者，应当发愿生彼佛土”和《称赞净土佛摄受经》所说的“一切皆应深心信解发愿往生”到底是“劝信愿”，还是“劝念佛”？！

愿弘法大德忧世贤达合力提倡普遍流通唐译之《弥陀经》

总结释尊的“三劝信愿”之文，对照秦唐同经异名二译，可以明显地感觉到，秦译之文似不知西方净土的往生之正因，不知“摄生四愿”的信心层次之差异，不明往生因缘（信愿层次）与往生果报（西方四土）相互对应之关系。不知净土之“如说修行”即是“行正信行”（建立信愿和提升信心之“行”），又不知自力净土与他力净土，自力行与他力行之差别。以至从“行正信”之目标（甚可爱乐！）到“正信行”方法（闻名号功德、闻已思维！），从“行正信”之过程（闻名号功德、闻已思维！）到“正信行”最终之结果（深心信解，发爱乐、愿生之心！），无不偏离如来之正意。仔细对照两译之“文”可以发现：罗什之译本“文”虽不错而“意”错，“意”虽不错而“解”错。而“经文”一旦被人谬解而误传之，将以讹传讹，渐行渐远，最后则完全与二尊分道扬镳，与佛意彻底背道而驰！！！由此可见，若未彻了如来之本意，就一味顺应众生尚简之机，过分追求经文之简洁、文字之精美而随意增减其经文、颠倒其顺序，将是何等之危险！古云，离经一字便同魔说，更何况于法门关键之处，处处有违如来之“正旨”呢？！

及至罗什老病，自知不起之时，曾力疾与众僧告别道：“因法相遇，殊未尽心，方复后世，恻怆可言。自以暗昧，谬充传译。凡所出经论三百余卷，唯《十唯》一部未及删繁，存其本旨，必无差失。愿凡所宣译，流传后世，咸共弘通……”。

可见罗什本人对其一生所译之经，亦唯对《十唯》一部充满信心，只因其“未及删繁”故，所以尚能保证“存其本旨，必无差失”。而对其余诸经则已无“必无差失”之自信矣！再从罗什临终之时的悲痛、凄怆，和不得不再重新面对“后世”的悲伤之情中，亦完全可以看出，其对“闻信即生”，“有愿即生”，“十方共赞”的“一切诸佛摄受法门”并未真正“信受发愿”，更没有“定生西方极乐世界”的坚定信心！作为《弥陀经》之译者，自己尚且不能信受领解之，如何能令别人“信受发愿”，如何能令别人“深心信解”呢？！

众所周知，“此经”乃“超过诸佛所行”之特殊妙法，唯佛乃能知！唯佛独明了！！！二乘非所测，何况凡俗诸？！倘若并未彻了佛意（实为根本不了佛意），便率意“删繁就简”，岂能保证“本旨”不失乎？是故，释尊为了确保《净土诸经》经意不失、所传不谬，曾反复多次励言训诫：

“汝曹当坚持之，无得为妄，增减是经法”！！！！！！！！

“勿得随心所欲亏负经戒”！！！！！！！！！！！！

如是之严训，九界众生皆须严守，译经者更当严格自律！只因译经之事关系重大，译经之人责任重于泰山！！他们只有如实传译并保持佛经的“原语”、“原意”之义务，而绝没有“随心所欲”，“增减是经”之权力！！！

而玄奘大师则以直译之风格着称于世，凡所译经皆一丝不苟，力保原貌，虽篇幅稍增，但原语原意具存！决无“删繁”和“增减经法”之虞！！！故所译经文皆能“存其本旨”，可避免后人随意谬解、臆测、杜撰、和随心所欲，胡乱发挥之弊！！！

大师所译之《称赞净土佛摄受经》与《大经》、《观经》、之本旨，“摄生三愿”之精华，《名号经》之奥秘，尤其是宋译“行正信行”之宗趣完全一致、无二无别！可谓经得起历史之考验！经得起《净土诸经》之考验！！说明大师的译经之水准高人一筹！！！同时也说明《净土诸经》的本旨不二，宗趣全同，如一鼻孔出气也！！！

玄奘大师法眼圆明、慧眼鉴真，悯净宗之将衰、惊法幢之欲倾，尤其是在秦译《弥陀经》已弘传日久，深入人心、为众所宗尚的情况下，仍毅然决定重译此经，实乃具伟大历史意义之决定，力挽狂澜之壮举也！惜娑婆众生劫浊、命浊、见浊，不明是非，难辨真假，竟连大师重译之经亦被一同打入冷宫，久封于大藏，实乃净宗之悲哀，正法之遗憾！

当今之世，政通人和，百业俱兴；科技发达，资讯便利。为《大经》五译，《佛说无量寿佛名号利益大事因缘经》和本经之广泛通流开创了空前的大好之机缘！法宝之重光，正法之复兴，今正是时也！大师重译之宝典，虽未能拯救净宗于当时，却当光复正法于今世！此经若多印一部，信受者多增一人，即多一人往生，必多一人成佛！故诚望弘法之大德、忧世之贤达，合力提倡，普遍推行。或倡印“单行”而与《弥陀经》互参，或两译“合刊”而分段对照，则可令净业学人真假易辨，一目了然。必大有功于净土，必殊益于圣教也！

《称赞净土佛摄受经》秦唐二译对照浅解之附录:

长期以来，世人皆把小本弥陀经中的“执持名号……一心不乱”解释成为“以口称念‘四字之佛名’，并于‘七日之内’克期取证，以达到‘一心不乱（所谓‘事一心不乱’或‘理一心不乱’）’的‘念佛往生之标准’”。并把释尊于净土门中教诸众生，以凡夫之妄心，“一心不乱（一心一意、心不散乱）地执持名号”中的“一心不乱”与《禅宗秘密经》中“教诸众生修习禅定”的“一心不乱”相提并论、混为一谈！强拉硬扯，硬是把个形容烦恼具足之凡夫一向专心念佛的“一心”，说成是真如本性之“真心”，并强行解释为修习禅定者的一念不生的空无寂定之状态，即所谓“念极心空，妄穷真显”，“迥脱根尘，灵光独跃”之状态。并且认定，达此“一心”者，方为修净有成就，可保证往生。达不到“一心不乱”者，则需一直念至临终方能往生。以上宏论，看似高明，实则与佛本意毫不相干，充分地暴露了他们根本就没有读懂弥陀三经，不了圣、净二门之根本差别，不明西方往生之正因，不知“念佛之真意，更不清楚念佛的作用和所要达到的真实之目标！

若能稍微深入《大经》，认真研究三愿，则不难了知“往生之因唯信愿，信愿之外无条件”的摄生之原则和“能否往生全凭信愿之有无，果报高下全凭信心之深浅”的法门之宗旨。而“日夜称说”，“一向专念”之根本目的，皆是为了策发“永不断绝的本愿之至心（发至诚心坚固不退！）”！

若能稍微深入《小经》，便不难发现，如来所说的“闻说阿弥陀佛”，就是“得闻”如是无量寿佛无量无边不可思议功德，就是“得闻”极乐世界无量无边不可思议功德庄严。如来所说的“执持名号”就是闻已“思维”。而闻名、念佛的最终目的皆是为了对之“深生信解”，最终达到“深心信解，发愿往生（发欢喜爱乐之心！）”。

若能深入研究《观经》，亦不难看出，“观想”即“念佛”，“念佛”即“观想”，二者皆是“持无量寿佛名”！而念佛、观想、持无量寿佛名的根本作用和最终目标，亦皆为提升行者之信心，皆发三种心，同入上上品！

以上三经懂其一者，就不可能再有“专念四字假名”之误解，不会再以“妄消真显”为“念佛”之目标，也就根本不会再有“一心不乱”的所谓“念佛往生之标准”矣！

事实上，学《净土三经》，修正宗净土不难，难的是冲破传统之束缚，难的是打破对古人之迷信，难的是真正作到依意不依语，依法不依人！

稍具古汉语语法常识之人，只要真正放弃“我执”之偏见，真正依经解意、唯信佛说，纵然不具佛法常识，没有任何修行功夫的人，也完全可以弄清小经中“执持名号一心不乱”的真实之含义！下面我们就先从介绍一些最简单、最基本的语法常识入手，来分析一下这段经文的真实之含义：

众所周知，汉语中最简单的句子，通常需包括两种语法成分，即主语和谓语。主语是行为之主体，谓语是主体之行为。比如，“我说。”，“我念。”就是最简单的句子。其中“我”是行为之主体，其语法成分是主语；“说”和“念”是动词，表达主体的行为和动作，在句中的语法成分叫谓语。这种最简单的句子，只能表达主体之“行为”，却不能表达主体行为所涉及之对象，比如说什么，念什么等。为了进一步描述主体行为所涉及之对象，就需要增加一种新的语法成分——宾语。比如，“我念佛”这句话中的“佛”字，就是主体之行为所涉及之对象，其语法成分是宾语。主语、谓语、宾语都是组成句子的最基本，最主要的语法之成分。

但是，像这样简单的句子，只能表达比较简单的意思。若欲表达和交流较为复杂的思想，就需要对句子中的某些成分作进一步的补充修饰。比如，要想表达清楚“我念佛”这句话中，其“主体行为”的认真程度，即解决“怎样念”的问题，就需要对“念”之一字（谓语）作进一步的修饰，以说明其是专心致志、一心不乱地念，还是心不在焉、杂心散乱地念。按照《弥陀经》之经意，释尊要求众生的是，要“一心不乱地念佛”！即“一心不乱地执持名号”！！！句

中“一心不乱地”是修饰“执持（记念，持思！）”这一动作的专心程度的，其语法成分是“状语”，而“执持”一词是谓语，“名号”一词则是宾语。

需要说明的是，按照一般的规律，“状语”这一语法成分应由“副词”来担任，它是专门用来修饰谓语的，且应放在其所要修饰之动词（谓语）的前面。但是，按照中国古代汉语和某些外国语言的语法之习惯，也常把“状语”与其所修饰的“谓语”的位置相互对调，即把“状语”置于其所修饰的“谓语”之后。这种情况一般叫做“后置状语”，后置状语中的“地”之一字，一般都会被省略。上面的例句中，若把状语、谓语互调，就可变成“执持名号，一心不乱”！

由此可见

“执持名号，一心不乱”与“一心不乱地执持名号”其实是同一句话，只是说法略有不同而矣。“状语倒置”之后，句子的基本意义不变，但却更加突出了念佛的认真程度！

由此可见

“执持名号一心不乱”就是“一心不乱地执持名号”！与大经中的“一向专意，念无量寿佛”，其意义完全相同！与势至念佛圆通章中的“一专为忆”念阿弥陀佛，意义也完全相同！！！

有时，一个状语还不能表达清楚“主体行为”的各种状态，这时，可以同时并列地加入多个状语。比如“若一日，若二日……若七日，一心不乱地执持名号”，“若一日夜……或七日夜系念不乱地闻已思维”等。

根据一般语法之习惯，若“辅助语法成分（比如状语）”的内容很多很长，不能用一个单词（或词组）来表达，而只能用“一句话”来表达时，这种语法结构就应该采用“主句”与“从句”的结构形式。比如上例之中的“若一日，若二日……若七日，一心不乱地”这句话，其在句中的“语法成分”就相当于“状语”，故可称为“状语从属句（简称“状语从句”）”，而“众生执持名号”一句，则是“主句”。根据一般习惯，“从句”应放在“主句”之后，并用逗号（，）隔开，状语从句中的“地”之一字亦应省略之。

由以上分析可知，《弥陀经》中“执持名号……一心不乱”一段，实际上不过是一个“状语从属句”。若按照汉语之习惯本应译作“若善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，即若一日……若七日一心不乱地执持名号……”。同样道理，唐译本中“得闻如是无量寿佛无边不可思议功德名号，极乐世界功德庄严，闻已思维，若一日夜……若七日夜系念不乱”一段，亦应译作“闻彼佛名号功德已，便若一日夜……若七日夜地系念不乱地思维”。

另外，现存之《弥陀经》，尚有多种不同文字之版本，亦皆不约而同，异口同声地将“执持名号……一心不乱”一句，译作“心不散乱地持念”。

由此可证

小经之“执持名号，一心不乱”与大经之“一向专意（心），念（想）无量寿佛（“一向专念无量寿佛”！）”，观经之“令心坚住，专想不移”，《首楞严》之“一专为忆”等完全一致，无二无别，如出一舌！！

诸经之释意如此惊人地一致，正说明净宗法义圆融，真理唯一。此乃千佛出世都不能推翻之铁案，岂容别见异解乎？！

若明乎此理，还可将之与禅宗自力之“一心不乱”混为一谈否，还能将之作为“修净”是否有成就、“念佛”能否得往生之“标准”否？！

上述之结果，完全是由分析经文的语法规则而得出的。换句话说，只要具有普通的语法之常识者，就完全可以得出正确之结论！

或许有人质疑，认为这是“依文解义”，是“执着于文字”，故而不能正确地反映经文之本意。那么，经文所应反映的如来之本意到底应该是什么呢？！下面，我们就用如来的原话来做证明！！！

众所周知的是，“念佛往生”的最为原始的理论之依据，显然应是吴译本的第六愿。而《无量寿经》和《弥陀经》中的有关“念佛往生”的种种之开示，都应是以“此愿”为依据的！！！该愿之中弥陀亲自规定曰：

欲来生我国的善男子善女人，只要能够“一心念我昼夜一日不断绝”者，弥陀便保证其“皆令来生我国”！！！

那么，什么叫“念我”呢？！

大经之中释迦牟尼佛解释说：

“念我”就是“念无量寿佛”！就是“思维极乐世界无量寿佛种种功德种种庄严”！

小经之中释迦牟尼佛则亲自解释说：

“念我”就是“得闻如是极乐世界无量寿佛的种种功德种种庄严，闻已思维”！由此可见：

“念佛”之内涵就是“思维弥陀的西方依正之功德”，而不是口念“阿弥陀佛”这四个字！！！

这一结论恐怕已是板上钉钉，不容置疑的了！

那么，应当如何“念我”呢？！

大经解释说，要“如是昼夜思维……”，即“如是昼夜地念我”！！！

由此可见，“一心念我昼夜一日不断绝”之中的“昼夜一日不断绝”，就是“如是昼夜地思维……就是“昼夜一日不断绝地思维”！它是“思维”之状态，而不是思维之“目的”！！！

同样道理可知：

“一心念我”就是“一心不乱地念我”，就是“一向专心地念我”，就是“一向专念无量寿佛”！！！它也是“思维”之状态，而不是思维之“目的”！！！

那么“思维之目的（念佛之目的）”到底应该是什么呢？！

毫无疑问，“念佛”只是为了激发“思维者”的净信心（慈心、至心、清净心）！是为了“发至诚心坚固不退”！！！

这不但是由净土法门的“行正信行”和“正信即生”的根本原则所决定的，而且也是由整个佛法的“闻、思、修”的总规律之所决定的！

这是因为，净土法门的“闻名”、“念佛”、“修诸功德”，不过是佛法的“闻、思、修”之特例而已！

试想，佛法的那部经，哪个法是可以离开“闻思修”的呢？！

又有哪一部经法的“闻思修”不是为了“生信心”的呢？！

最后，尚需提醒大家注意的是，正确掌握运用中国的古代汉语之常识（包括其语法之常识）对于正确了解佛经之本意，了解如来到真实意，具有至关重要的作用！应当大张旗鼓地、理直气壮地提倡之！！！

在古汉语中，经常运用变换句子之语序、倒置句子之成分的方法，来突出强调句中的某一内容，以达到表意更准确、更生动之目的。这种变换语序和句子成分道置的现象是很常见的。除了以上所说的“装语倒置”之外，还有所谓“主谓倒置”、“动宾倒置”、和“定语倒置”等。其中之“定语后置”者，在佛经当中应用得非常广泛，现简介如下：

文言文中的“定语”一般应在其所修饰的语法成分（又称“中心词”，常用名词来担任）前面，但若为了强调定语，使定语的作用更加突出明显，有时就把定语移到“中心词”之后，构成“定语后置”的倒装句式。最常见的有以下两种：

以动词或以动词为主的词组作定语时，该定语一般应“后置”，而被后置的定语末尾还应加一个“者”字，有时“者”字亦可省略。如《赤壁之战》中就有“人马烧死者甚众”；又比如，“其有众生欲生彼国者”，“所有众生令生我刹”、“所有众生求生我刹”等。

二、以数量词作定语时，其定语常常“后置”。比如，《项羽本纪》中就有：“我持白壁一双，欲献项王”。

其中“一双”为即数量词，为“后置之定语”。

又比如弥陀本愿（魏译第18愿）之中的

“十方众生至心信乐，欲生我国乃至十念”！

其句中的“乃至十念”和本愿成就文“诸有众生闻其名号，信心欢喜乃至一念”中的“乃至一念”便皆为数量词，皆为后置之定语。它所修饰的是“至心信乐的欲生我国”之“心”和“信心欢喜”之“心”！！！

若按其正常的语法之顺序（意译！）则应译为：

“乃至十念的至心信乐欲生我国之心”和“乃至一念的信心欢喜之心”！！！事实上，这两句话的完整的意思应为“设我得佛，十方世界闻我名号之众生，乃至能发十念的至心信乐的欲生我国之心，若不能往生的话，我便不取正觉”。

“诸有众生闻其名号，若能发乃至一念的信心欢喜之心，至心回向愿生彼国，即得往生住不退转”。

由此可见，这两句话不仅“定语后置”，而且省略了该“定语”所修饰的“中心词”——“心”，同时还省略了作为句中“谓语”的动词——“能发”二字。

佛经之中象这种语法结构“倒置”、“省略”的情况非常之多，若能明了此理，对我们正确领解佛经本义，将会有很大的帮助！

愿以此功德　成就胜善根
上报二尊恩　下济六道苦
若有见闻者　 悉发欢喜心
随愿即往生　 现住不退转
一生致补处　 圆满证菩提
回入十方界　 同说本愿海

南无阿弥陀佛，分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw
师兄，您好，分享给您学佛精品好书，建议使用电子书阅读器，保护视力，需网盘保存、下载、解压缩，欢迎流通赠阅！

传统文化、戒淫修福、中医养生等
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP

弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z

乾隆大藏经（龙藏）txt全-精排版
https://pan.baidu.com/s/16lPR77SvjgPBg2pHsOp2iw

分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw

https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

南无阿弥陀佛　南无阿弥陀佛　南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1qTdJTPjQarMapJjmFJ3tVA